



## Office of the General Secretary

3211 FOURTH STREET NE • WASHINGTON DC 20017-1194 • 202-541-3100 • FAX 202-541-3166

Most Reverend Joseph E. Kurtz  
Archbishop of Louisville  
*President*

**Monsignor Ronny E. Jenkins, J.C.D.**  
*General Secretary*

Msgr. J. Brian Bransfield, S.T.D.  
Linda D. Hunt, M.S.  
Anthony R. Picarello, Esq.  
*Associate General Secretaries*

### MEMORANDUM

To: All bishops

From: Reverend Monsignor J. Brian Bransfield, *Associate General Secretary* *Abb*

Date: December 22, 2014

Subject: Letter from His Excellency, Most Reverend Arthur Roche, Archbishop Secretary of the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, Conveying the Text of the Congregation's *Homiletic Directory*

---

Your Eminence / Your Excellency,

Through the courtesy of His Excellency, Most Reverend Carlo Maria Viganò, Apostolic Nuncio to the United States, the Conference recently received the attached letter of November 17, 2014 from His Excellency, Most Reverend Arthur Roche, Archbishop Secretary of the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, conveying the text of the Congregation's *Homiletic Directory* in the original English and in Castilian Spanish translation.

At the request of His Excellency, Most Reverend Joseph E. Kurtz, President, I take the opportunity to forward Archbishop Roche's letter and the attached texts to you.

Thank you for your kind attention to this memorandum.



CONGREGATIO DE CULTU DIVINO  
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Prot. N. 531/14

Vatican City, 17 November 2014

Your Eminence / Your Excellency,

This Dicastery is pleased to send, in electronic format, the text of its *Homiletic Directory*, the purpose of which is briefly described in the Decree of approval.

The original English text and an Italian translation are enclosed, as well as a translation in Castilian that can serve as a base text for Spanish translations. A French version is also being prepared, and will be available soon. It will be the responsibility of the Conferences of Bishops to prepare appropriate translations of the *Homiletic Directory* in other languages – cooperating with other Conferences that share a common language wherever possible – and to arrange for its publication by a publisher or publishers considered suitable by the Conference.

The Vatican's publishing house (*Libreria Editrice Vaticana*) will publish the text in Italian and in English, though other editions in English may likewise be published by the Bishops' Conferences of English-speaking countries.

As is the case for all documents published by the Apostolic See, the copyright holder of these texts is the *Libreria Editrice Vaticana*.

I take this opportunity to wish you a blessed celebration of the upcoming Christmas holidays, and to offer my warmest regards.

(+ Arthur Roche)  
Archbishop Secretary

---

To their Eminences / their Excellencies  
The Presidents of the Bishops' Conferences

CONGREGATION FOR DIVINE WORSHIP  
AND THE DISCIPLINE OF THE SACRAMENTS

# **HOMILETIC DIRECTORY**

VATICAN CITY

2014

## ABBREVIATIONS

CCC	<i>Catechism of the Catholic Church</i>
DV	Second Vatican Council, Dogmatic Constitution on Divine Revelation <i>Dei Verbum</i>
EG	Apostolic Exhortation of Pope Francis <i>Evangelium gaudium</i>
OLM	<i>Ordo Lectionum Missae, Praenotanda (Introduction of the Lectionary)</i>
SC	Second Vatican Council, Constitution on the Sacred Liturgy <i>Sacrosanctum Concilium</i>
VD	Apostolic Exhortation of Benedict XVI <i>Verbum Domini</i>

Congregation for Divine Worship  
and the Discipline of the Sacraments

Prot. N. 531/14

DECREE

It is very poignant that Pope Francis wished to devote considerable attention to the theme of the *homily* in his Apostolic Exhortation *Evangelii gaudium*. Both positive and negative aspects of the state of preaching had already been expressed by Bishops gathered in Synod, and guidance for homilists was offered in the Post-Synodal Apostolic Exhortations *Verbum Domini* and *Sacramentum caritatis* of Pope Benedict XVI.

From this perspective, and bearing in mind the provisions of the Constitution on the Sacred Liturgy *Sacrosanctum Concilium*, as well as subsequent Magisterial teaching, and in light of the *Introduction to the Lectionary for Mass* and the *General Instruction of the Roman Missal*, this two-part *Homiletic Directory* has been prepared.

In the first part, entitled *The homily and its liturgical setting*, the nature, function, and specific context of the homily are described. Other aspects that define it are also addressed, namely, the appropriate ordained minister who delivers it, its reference to the Word of God, the proximate and remote preparation for its composition, and its recipients.

In the second part, the *Ars praedicandi*, essential questions of method and content that the homilist must know and take into account in the preparation and delivery of the homily are illustrated. In a way that is meant to be indicative and not exhaustive, interpretive keys are proposed for the cycle of Sundays and Feasts, beginning at the heart of the liturgical year (the Sacred Triduum and Easter Time, Lent, Advent, Christmas Time, and Ordinary Time), and also for the Masses of weekdays, weddings, and funerals. In these examples, the criteria outlined in the first part of the Directory are put into practice: typology between the Old and New Testaments, the importance of the Gospel reading, the ordering of the readings, and the nexus between the Liturgy of the Word and the Liturgy of the Eucharist, between the Biblical message and the liturgical texts, between celebration and life, and between listening to God and the particular assembly.

Two appendices follow the main text. In the first, with the intention of showing the link between the homily and the doctrine of the Catholic Church, references are given to the Catechism according to various doctrinal themes in the readings for each of the Sundays and Feasts of the three year cycle. In the second appendix, references to various Magisterial teachings on the homily are provided.

This text was presented to each of the Fathers of the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, and was reviewed and approved at the Ordinary Sessions of 7 February and 20 May 2014. It was then presented to Pope Francis, who approved the publication of the *Homiletic Directory*. This Congregation is pleased, therefore, to make it available, desiring that “the homily can actually be an intense and happy experience of the Spirit, a consoling encounter with God’s word, a constant source of renewal and growth” (*Evangelii gaudium*, 135). Each homilist, making his own the sentiments of the Apostle Paul, is to renew the understanding that “as we have been approved by God to be entrusted with the gospel, so we speak, not to please men, but to please God who tests our hearts” (1 Thess 2:4).

Translations into the principal languages have been undertaken by this Dicastery, while translations into other languages remain the responsibility of the concerned Conferences of Bishops.

All things to the contrary notwithstanding.

From the offices of the Congregation for Divine Worship and the Discipline of the Sacraments, 29 June 2014, the Solemnity of Saints Peter and Paul, Apostles.

(Antonio Card. Cañizares Llovera)  
Prefect

(✠ Arthur Roche)  
Archbishop Secretary

*Table of Contents*

Introduction .....	1
PART ONE: THE HOMILY AND ITS LITURGICAL SETTING .....	4
I. THE HOMILY .....	4
II. INTERPRETING THE WORD OF GOD IN THE LITURGY .....	9
III. PREPARATION .....	16
PART TWO: <i>ARS PRAEDICANDI</i> .....	23
I. THE PASCHAL TRIDUUM AND THE FIFTY DAYS .....	24
A. The Old Testament Reading on Holy Thursday .....	24
B. The Old Testament Reading on Good Friday .....	25
C. The Old Testament Readings of the Easter Vigil .....	27
D. The Easter Lectionary .....	28
II. THE SUNDAYS OF LENT .....	31
A. The Gospel of the First Sunday of Lent .....	32
B. The Gospel of the Second Sunday of Lent .....	34
C. The Third, Fourth, and Fifth Sundays of Lent .....	36
D. Palm Sunday of the Lord's Passion .....	41
III. THE SUNDAYS OF ADVENT .....	42
A. The First Sunday of Advent .....	43
B. The Second and Third Sundays of Advent .....	46
C. The Fourth Sunday of Advent .....	49
IV. THE CHRISTMAS SEASON .....	54
A. The Liturgies of Christmas .....	54
B. The Feast of the Holy Family .....	59
C. The Solemnity of Mary, the Mother of God .....	60
D. The Solemnity of the Epiphany .....	61
E. The Feast of the Baptism of the Lord .....	64
V. THE SUNDAYS IN ORDINARY TIME .....	67
VI. OTHER OCCASIONS .....	72
A. Weekday Mass .....	72
B. Weddings .....	73
C. Funerals .....	74
APPENDIX I: THE HOMILY AND THE <i>CATECHISM OF THE</i> <i>CATHOLIC CHURCH</i> .....	75
Cycle A .....	77
Cycle B .....	84
Cycle C .....	91
Other Holy Days .....	99
APPENDIX II: POST-CONCILIAR ECCLESIAL SOURCES RELEVANT TO PREACHING .....	100

## Introduction

1. This *Homiletic Directory* has been produced as the result of the request made by participants in the Synod of Bishops held in 2008 on the Word of God. In response to this request, Pope Benedict XVI directed the competent authorities to prepare a Directory on the homily (cf. VD 60). He had already made his own the concern of the Fathers of an earlier Synod that greater attention be given to the preparation of homilies (cf. *Sacramentum caritatis* 46). His successor, Pope Francis, also considers preaching to be one of the priorities in the life of the Church, as is evident in his first Apostolic Exhortation, *Evangelium gaudium*.

In describing the homily, the Fathers of the Second Vatican Council emphasized the unique nature of preaching in the context of the sacred liturgy: “The sermon [...] should draw its content mainly from scriptural and liturgical sources, and its character should be that of a proclamation of God’s wonderful works in the history of salvation, the mystery of Christ, ever made present and active within us, especially in the celebration of the liturgy” (SC 35, 2). For many centuries the sermon was often a moral or doctrinal instruction delivered at Mass on Sundays and holy days, but it was not necessarily integrated into the celebration itself. Just as the Catholic liturgical movement that began in the late nineteenth century sought to re-integrate personal piety and liturgical spirituality among the faithful, so there were efforts to deepen the integral bond between the Scriptures and worship. These efforts, encouraged by the Popes throughout the first half of the twentieth century, bore fruit in the vision of the Church’s liturgy bequeathed to us by the Second Vatican Council. The nature and purpose of the homily is to be understood from this perspective.

2. For the past fifty years many facets of the homily as envisioned by the Council have been explored in both the magisterial teaching of the Church and in the daily experience of those who exercise the preaching office. The aim of this *Directory* is to present the purpose of the homily as this has been described in the documents of the Church from the Second Vatican Council to the Apostolic Exhortation *Evangelium gaudium*, and to offer guidance based on these resources to help preachers carry out their mission properly and effectively. An Appendix at the end of the *Directory*



brings together references to the relevant documents, and these demonstrate how the understanding of the Council has to some extent taken root and grown over the past half century. But they also indicate that further reflection is necessary to ensure the kind of preaching envisioned by the Council.

By way of introduction, we might note four important themes of perennial importance described briefly in the conciliar documents. First, of course, is the place of the Word of God in the liturgical celebration, and what this means regarding the purpose of the homily (cf. SC 24, 35, 52, 56). Second, there are the principles of Catholic biblical interpretation enunciated by the Council, which find a particular expression in the liturgical homily (cf. DV 9-13, 21). Third, there is the consequence of this understanding of the Bible and the liturgy for the preacher, which should shape not only his approach to preparing a homily, but his whole spiritual life (cf. DV 25; *Presbyterorum ordinis* 4, 18). Fourth, there are the needs of those to whom the Church's preaching is directed, their culture and circumstances, which also determine the form of the homily, so that its hearers might be more deeply converted to the Gospel (cf. *Ad gentes* 6). These brief but important directives have influenced Catholic preaching in the decades since the Council; their insights have found concrete expression in Church legislation and have been richly developed by papal teaching, as the citations in this *Directory* will clearly demonstrate, as well as the list of relevant documents included in Appendix II.

3. This *Homiletic Directory* seeks to assimilate the insights of the past fifty years, review them critically, help preachers appreciate the purpose of the homily, and offer them assistance in fulfilling a mission which is vital to the life of the Church. The focus is primarily the homily of the Sunday Eucharist, but what is said here applies, *mutatis mutandis*, for the preaching that ordinarily forms a part of every sacramental and liturgical celebration. Of necessity, the suggestions presented here must be general: the homily is a dimension of ministry that is especially variable, both because of the cultural differences from one congregation to another, and because of the gifts and limitations of the individual preacher. Every homilist wants to preach better, and at times the many demands of pastoral care and a sense of personal inadequacy can lead to discouragement. It is true that some people are, by talent and training, more effective public speakers than

others. But a feeling of personal limitation in this regard can be offset when we recall that Moses had a speech impediment (Ex 4:10), that Jeremiah thought himself too young to preach (Jer 1:6), and that Paul, by his own admission, experienced fear and trepidation (1 Cor 2:2-4). It is not necessary to be a great orator in order to be an effective homilist. Naturally, the art of oratory or public speaking, including the appropriate use of the voice and even of gesture, is an ingredient of a successful homily. While this matter is beyond the scope of this *Directory*, it is an important part of what a homilist needs to attend to. What is essential, however, is that the preacher makes the Word of God central to his own spiritual life, that he knows his people well, that he be reflective on the events of the times, that he continually seeks to develop the skills that help him preach effectively and above all, that in his spiritual poverty, he invites in faith the Holy Spirit as the principal agent that makes the hearts of the faithful amenable to the divine mysteries. Pope Francis exhorts preachers: “Let us renew our confidence in preaching, based on the conviction that it is God who seeks to reach out to others through the preacher, and that he displays his power through human words” (EG 136).

## PART ONE:

### THE HOMILY AND ITS LITURGICAL SETTING

#### I. THE HOMILY

4. The unique nature of the homily is captured well in St. Luke's account of Christ's preaching in the synagogue of Nazareth (cf. Lk 4:16-30). After reading a passage from the Prophet Isaiah he handed the scroll back to the attendant and began, "Today this scripture has been fulfilled in your hearing" (Lk 4:21). When we read this passage reflectively, we can sense the excitement that filled that small synagogue: to proclaim God's Word in the sacred assembly is an event. As we read in *Verbum Domini*: "... the liturgy is the privileged setting in which God speaks to us in the midst of our lives; he speaks today to his people, who hear and respond" (52). It is a privileged setting, although it is not the only setting. Certainly, God speaks to us in many ways: through the events in our lives, through our personal study of Scripture, in times of quiet prayer. But the liturgy is a privileged setting because it is there that we listen to God's Word as part of the celebration that culminates in the sacrificial offering of Christ to the eternal Father. The *Catechism* states that "the Eucharist makes the Church" (CCC 1396), but also that the Eucharist is inseparable from the Word of God (cf. CCC 1346).

Because the homily is an integral part of the liturgy, it is not only an instruction, it is also an act of worship. When we read the homilies of the Fathers, we find that many of them concluded their discourse with a doxology and the word "Amen": they understood that the purpose of the homily was not only to sanctify the people, but to glorify God. The homily is a hymn of gratitude for the *magnalia Dei*, which not only tells those assembled that God's Word is fulfilled in their hearing, but praises God for this fulfillment.

Given its liturgical nature, the homily also possesses a sacramental significance: Christ is present in the assembly gathered to listen to his word and in the preaching of his minister, through whom the same Lord who spoke long ago in the synagogue at Nazareth now instructs his people. In

the words of *Verbum Domini*: “The sacramentality of the Word can thus be understood by analogy with the real presence of Christ under the appearances of the consecrated bread and wine. By approaching the altar and partaking in the Eucharistic banquet we truly share in the body and blood of Christ. The proclamation of God’s word at the celebration entails an acknowledgment that Christ himself is present, that he speaks to us, and that he wishes to be heard” (VD 56).

5. It is because the homily is an integral part of the Church’s worship that it is to be delivered only by bishops, priests, or deacons. So intimate is the bond between the table of the Word and the table of the altar that it is fitting that “The Homily should be given by the priest celebrant himself” (*General Instruction of the Roman Missal* 66), or, in any case, always by one ordained to preside or assist at the altar. Well-trained lay leaders can also give solid instruction and moving exhortation, and opportunities for such presentations should be provided in other contexts; but it is the intrinsically *liturgical* nature of the homily that demands that it be given only by those ordained to lead the Church’s worship (cf. *Redemptionis sacramentum* 161).

6. Pope Francis observes that the homily “is a distinctive genre, since it is preaching situated within the framework of the liturgical celebration; hence it should be brief and avoid taking on the semblance of a speech or lecture” (EG 138). The liturgical nature of the homily sheds light on its unique purpose. In considering this purpose, it might be helpful to say what the homily is not.

It is not a sermon on an abstract topic; in other words, the Mass is not an occasion for the preacher to address some issue completely unrelated to the liturgical celebration and its readings, or to do violence to the texts provided by the Church by twisting them to fit some preconceived idea. Nor is the homily simply an exercise in biblical exegesis. The people of God have a great hunger to explore the Scriptures, and pastors should provide them with opportunities and resources that enable them to deepen their knowledge of God’s Word. However, the Sunday homily is not the occasion for in-depth biblical exegesis: there is not the time to do this well, and more importantly the homilist is called to proclaim how God’s word is being fulfilled here and now. Next, the homily is not catechetical

instruction, even if catechesis is an important dimension of the homily. As with biblical exegesis, there is not the time to do this properly; furthermore, this would represent a variation on the practice of presenting a discourse at Mass that is not really integral to the liturgical celebration itself. Finally, the time for the homily should not be taken up with the preacher's personal witness. There is no question that people can be deeply moved by personal stories, but the homily should express the faith of the Church, and not simply the preacher's own story. As Pope Francis warns, preaching that is purely moralistic, doctrinaire, or simply a lecture on biblical exegesis detracts from the heart-to-heart communication which should take place in the homily, and which possesses a quasi-sacramental character, because faith comes from what is heard (cf. EG 142).

7. In saying that the homily is none of these things, this does not mean that topical themes, biblical exegesis, doctrinal instruction, and personal witness have no place in preaching; indeed, they can be effective as *elements* in a good homily. It is very appropriate for a preacher to relate the texts of a particular celebration to the events and questions of the day, to share the fruits of scholarship in understanding a passage of Scripture and to demonstrate the connection between the Word of God and the doctrine of the Church.. Like fire, all of these things make good servants but poor masters: if they serve the purpose of the homily, they are good; if they take the place of the homily, they are not. Furthermore, the preacher needs to speak in such a way that his hearers can sense his belief in the power of God. He must not lower the standards of his message to the level of his own personal witness, fearing that he will be accused of not practicing what he preaches. Since he is preaching not himself, but Christ, he can, without hypocrisy, point out the heights of sanctity, to which, like every other individual, in his pilgrim faith he is aspiring.

8. It should also be emphasized that the homily should be tailored to the needs of the particular community, and indeed draw inspiration from it. Pope Francis speaks eloquently to this point in *Evangelium gaudium*:

The same Spirit who inspired the Gospels and who acts in the Church also inspires the preacher to hear the faith of God's people and to find the right way to preach at each Eucharist. Christian preaching thus finds in the heart of people and their culture a source of living water, which helps the preacher to know what must be said

and how to say it. Just as all of us like to be spoken to in our mother tongue, so too in the faith we like to be spoken to in our ‘mother culture,’ our native language (cf. 2 Macc 7:21, 27), and our heart is better disposed to listen. This language is a kind of music which inspires encouragement, strength and enthusiasm (139).

**9.** What, then, is the homily? Two brief selections from the *Praenotanda* of the Church’s liturgical books begin to answer this question. First, in the *General Instruction of the Roman Missal* we read:

The homily is part of the Liturgy and is strongly recommended, for it is necessary for the nurturing of the Christian life. It should be an exposition of some aspect of the readings from Sacred Scripture or of another text from the Ordinary or from the Proper of the Mass of the day and should take into account both the mystery being celebrated and the particular needs of the listeners (65).

**10.** The *Introduction* of the *Lectionary* expands somewhat on this brief description:

Through the course of the liturgical year the homily sets forth the mysteries of faith and the standards of the Christian life on the basis of the sacred text. [...] The purpose of the homily at Mass is that the spoken word of God and the liturgy of the Eucharist may together become “a proclamation of God’s wonderful works in the history of salvation, the mystery of Christ” [SC 35, 2]. Through the readings and homily Christ’s Paschal Mystery is proclaimed; through the sacrifice of the Mass it becomes present. Moreover Christ himself is always present and active in the preaching of his Church.

Whether the homily explains the text of the Sacred Scriptures proclaimed in the readings or some other text of the Liturgy, it must always lead the community of the faithful to celebrate the Eucharist actively, “so that they may hold fast in their lives to what they have grasped by faith” [SC 10]. From this living explanation, the word of God proclaimed in the readings and the Church’s celebration of the day’s Liturgy will have greater impact. But this demands that the homily be truly the fruit of meditation, carefully prepared, neither too long nor too short, and suited to all those present, even children and the uneducated (OLM 24).

**11.** A few fundamental points should be underscored in these two descriptions. In the broadest sense, the homily is a discourse about the mysteries of faith and the standards of Christian life in a way suited to the particular needs of the listeners. This is a concise description of many kinds

of preaching and exhortation. The specific form of the homily is suggested by the words “on the basis of the sacred text,” which refers to the biblical passages *and* the prayers used in a liturgical celebration. This point should not be overlooked, because the prayers provide a useful hermeneutic for the preacher’s interpretation of the biblical texts. What distinguishes a homily from other forms of instruction is its *liturgical context*. This understanding becomes crucial when the setting for the homily is the Eucharistic celebration: what the documents say here is essential to a proper understanding of the purpose of the homily. The Liturgy of the Word and the Liturgy of the Eucharist together proclaim God’s wonderful work of our salvation in Christ: “... through the readings and homily Christ’s Paschal Mystery is proclaimed; through the sacrifice of the Mass it becomes present.” The homily at Mass “must always lead the community of the faithful to celebrate the Eucharist actively, ‘so that they may hold fast in their lives to what they have grasped through faith’ [SC 10]” (OLM 24).

**12.** This description of the homily at Mass suggests a simple yet challenging dynamic. The first movement is suggested by the words: “through the readings and homily Christ’s Paschal Mystery is proclaimed.” The preacher speaks about the readings and prayers of the celebration in such a way that their meaning is found in the death and Resurrection of the Lord. It is striking how closely “the readings and homily” are associated in this formulation, to the point that a poor proclamation of the biblical readings can adversely affect the understanding of the homily. *Both* are proclamation, and this underscores once again how the homily is a *liturgical* act; indeed, it is a sort of extension of the proclamation of the readings themselves. In connecting the readings with the Paschal Mystery, the reflection could well touch on doctrinal or moral teaching suggested by the texts.

**13.** The second movement is suggested by the words: “through the sacrifice of the Mass it [the Paschal Mystery] becomes present.” The second part of the homily prepares the community to celebrate the Eucharist, and to recognize that in this celebration they truly share in the mystery of the Lord’s death and Resurrection. Virtually every homily could be conceived as implicitly needing to say again the words of the Apostle Paul: “The cup of benediction that we bless, is it not a communion in the

Blood of Christ? And the bread that we break, is it not a participation in the Body of the Lord?" (1 Cor 10:16).

**14.** A third movement, which can be more brief and also function as a conclusion, suggests how the members of the community, transformed by the Eucharist, can carry the Gospel into the world in their daily lives. Naturally, the scriptural readings will provide the content and direction for such applications, but the homilist also needs to highlight the effect of the Eucharist itself, soon to be celebrated, and its consequences for daily living in the blessed hope of inseparable communion with God.

**15.** In sum, the homily is shaped by a very simple dynamic: it reflects on the meaning of the readings and prayers of a given celebration in light of the Paschal Mystery; and it leads the assembly to the Eucharistic celebration in which they have communion in the Paschal Mystery itself. (Examples of this approach to preaching will be given in Part Two of the *Directory*.) Clearly, this means that the liturgical setting is an essential key to interpreting the biblical passages proclaimed in a celebration, and it is to that interpretation that we now turn.

## II. INTERPRETING THE WORD OF GOD IN THE LITURGY

**16.** The post-conciliar liturgical reform has enabled preaching on a richer collection of biblical readings during Mass. But what to say about them? In practice, the homilist often answers this question by consulting biblical commentaries to give some background on the readings, and then offers some kind of general moral application. What is sometimes lacking is sensitivity to the unique nature of the homily as an integral part of the Eucharistic celebration. When the homily is understood to be an organic part of the Mass, it becomes clear that the preacher is asked to see the constellation of the readings and prayers of the celebration as crucial to his interpretation of the Word of God. In the words of Pope Benedict XVI:

The reform called for by the Second Vatican Council has borne fruit in a richer access to sacred Scripture, which is now offered in abundance, especially at Sunday Mass. The present structure of the Lectionary not only presents the more important texts of Scripture with some frequency, but also helps us to understand the unity of



God's plan thanks to the interplay of the Old and New Testament readings, an interplay "in which Christ is the central figure, commemorated in his Paschal Mystery" [OLM 66] (VD 57).

The Lectionary which we now have is the result of a desire expressed at the Council that "the treasures of the bible are to be opened up more lavishly, so that richer fare may be provided for the faithful at the table of God's Word" (SC 51). But the Fathers of the Second Vatican Council not only bequeathed to us this Lectionary; they also provided sound principles for biblical exegesis which are particularly germane to the homily.

**17.** The *Catechism of the Catholic Church* presents the three criteria for interpreting Scripture enunciated by the Council in these words:

1. *Be especially attentive "to the content and unity of the whole Scripture"*. Different as the books which compose it may be, Scripture is a unity by reason of the unity of God's plan, of which Christ Jesus is the center and heart, open since his Passover.

The phrase "heart of Christ" can refer to Sacred Scripture, which makes known his heart, closed before the Passion, as the Scripture was obscure. But the Scripture has been opened since the Passion; since those who from then on have understood it, consider and discern in what way the prophecies must be interpreted (CCC 112, citing St. Thomas Aquinas, *Expositio in Psalmos*, 21, 11).

2. *Read the Scripture within "the living Tradition of the whole Church"*. According to a saying of the Fathers, Sacred Scripture is written principally in the Church's heart rather than in documents and records, for the Church carries in her Tradition the living memorial of God's Word, and it is the Holy Spirit who gives her the spiritual interpretation of the Scripture ("... according to the spiritual meaning which the Spirit grants to the Church") (CCC 113, citing Origin, *Homiliae in Leviticum*, 5, 5).

3. *Be attentive to the analogy of faith*. By "analogy of faith" we mean the coherence of the truths of faith among themselves and within the whole plan of Revelation (CCC 114).

While these criteria are useful for interpreting Scripture in any context, they are especially helpful when it comes to preparing the homily for Mass. Let us consider each of them in turn in terms of their relationship to the homily.

**18.** First, "the content and unity of the whole Scripture". The beautiful passage from St. Thomas Aquinas quoted in the *Catechism* underscores the

relationship between the Paschal Mystery and the Scriptures. The Paschal Mystery opens the meaning of the Scriptures, “obscure” until that time (cf. Lk 24:26-27). Seen in this light, the preacher’s office is to help his people read the Scriptures in the light of the Paschal Mystery in such a way that Christ can reveal his very heart to them, which for St. Thomas coincides here with the content and center of the Scriptures.

**19.** The unity of the whole Scripture is embodied in the very structure of the Lectionary by the way in which Scripture is spread out through the whole of the liturgical year. At its center we find the Scriptures with which the Church proclaims and celebrates the Paschal Triduum. But this is prepared for by the Lenten lectionary and extended in the lectionary of the Easter Season. Something similar is seen in the Advent-Christmas-Epiphany cycles. And further, the unity of the whole Scripture is likewise embodied in the structure of the Sunday Lectionary or the Lectionary for Solemnities and major feasts. At the heart stands the Gospel passage for the day; the Old Testament reading is chosen in light of the Gospel, and the Responsorial Psalm is inspired by the reading that precedes it. The selection from the Apostle presents on Sundays a semi-continuous reading of Epistles, so it is not usually connected explicitly to the other readings. Nonetheless, precisely because of the unity of the whole Scripture, connections between the second reading can often be found with the Old Testament reading and the Gospel. Thus, the homilist is insistently invited by the Lectionary to see the biblical readings as mutually revelatory, or, to use the words of the *Catechism* and *Dei Verbum* again, to see “the content and unity of the whole Scripture”.

**20.** Second, “the living Tradition of the whole Church”. In *Verbum Domini*, Pope Benedict XVI underscores a fundamental criterion of biblical hermeneutics: “*the primary setting for scriptural interpretation is the life of the Church*” (29). The relationship between Tradition and Scripture is profound and complex, but certainly the liturgy represents an important and unique manifestation of this relationship. An organic unity exists between the Bible and liturgy: over the long centuries during which the sacred Scriptures were being written and the biblical canon was taking shape, the People of God were gathering regularly to celebrate the liturgy; indeed, the writings were created in good part for such gatherings (cf. Col 4:16). The

preacher must take account of these liturgical origins of the Scriptures and look to them for clues for how to open a text in the new context of the community to which he preaches, where the ancient text is still alive and ever new in the moment of its proclamation. Scripture, formed in the very context of liturgy, is already Tradition; Scripture, proclaimed and explained within the Eucharistic celebration of the Paschal Mystery is likewise Tradition. A tremendous treasure of interpretation has been accumulated through centuries of such liturgical celebration and proclamation in the life of the Church. The mystery of Christ is known and pondered ever more deeply by the Church, and the Church's knowledge of Christ *is* Tradition. And so the preacher is invited to approach the readings of a given celebration, not as an arbitrary selection of texts, but as an opportunity to reflect on the profound meaning of these biblical passages within the living Tradition of the whole Church, as that Tradition is expressed in the selected and combined readings and in the prayer texts of the liturgy. These prayer texts are themselves monuments of the Tradition and are organically connected to Scripture, either taken directly from the word of God or inspired by it.

**21.** Third, “the analogy of faith”. In a theological sense, this refers to the nexus of various doctrines and the hierarchy of the truths of the faith. The core of our faith is the mystery of the Trinity, and the invitation for us to participate in this divine life. This reality is revealed and effected through the Paschal Mystery: hence the homilist must both interpret the Scriptures in such a way that the Paschal Mystery is proclaimed, and lead the people to enter into this mystery through the celebration of the Eucharist. This kind of interpretation has been an essential part of the apostolic preaching from the very earliest days of the Church, as we read in *Verbum Domini*:

Here, at the heart, as it were, of the “Christology of the word”, it is important to stress the unity of the divine plan in the incarnate Word: the New Testament thus presents the Paschal Mystery as being in accordance with the sacred Scriptures and as their deepest fulfillment. Saint Paul, in the *First Letter to the Corinthians*, states that Jesus Christ died for our sins “in accordance with the Scriptures” (15:3) and that he rose on the third day “in accordance with the Scriptures” (15:4). The Apostle thus relates the event of the Lord's death and resurrection to the history of the Old Covenant of God with his people. Indeed, he shows us that from that event history receives its inner logic and its true meaning. In the Paschal

Mystery “the words of Scripture” are fulfilled; in other words, this death which took place “in accordance with the Scriptures” is an event containing a *logos*, an inner logic: the death of Christ testifies that the word of God became thoroughly human “flesh”, human “history”. Similarly, the resurrection of Jesus takes place “on the third day in accordance with the Scriptures”: since Jewish belief held that decay set in after the third day, the word of Scripture is fulfilled in Jesus who rises incorrupt. Thus Saint Paul, faithfully handing on the teaching of the Apostles (cf. 1 Cor 15:3), stresses that Christ’s victory over death took place through the creative power of the word of God. This divine power brings hope and joy: this, in a word, is the liberating content of the paschal revelation. At Easter, God reveals himself and the power of the trinitarian love which shatters the baneful powers of evil and death (13).

It is this unity of the divine plan that makes it appropriate for the homilist to provide doctrinal and moral catechesis during the homily. Doctrinally, the divine and human natures of Christ united in a single person, the divinity of the Holy Spirit, the ontological capacity of the Spirit and the Son to unite us to the Father in sharing the life of the Holy Trinity, the divine nature of the Church in which these realities are known and shared in – these doctrines and more were formulated as the deepest sense of what the Scriptures proclaim and what the sacraments accomplish. In a homily such doctrines would not be presented as they might be in a learned treatise or in a scholarly explanation where the mysteries can be explored and pondered in depth. Nonetheless, such doctrines guide the preacher and ensure that he arrives at and preaches about the deepest meaning of Scripture and sacrament.

**22.** The Paschal Mystery, efficaciously encountered in the sacramental celebration, sheds light not only on the Scriptures that are proclaimed, but it also transforms the lives of those who hear them. So, a further purpose of the homily is to help God’s people see how the Paschal Mystery shapes not only what we believe but it also enables us to act in the light of the realities we believe. The *Catechism*, through the words of St. John Eudes, points out the identification with Christ, which is a fundamental condition of Christian living:

I ask you to consider that our Lord Jesus Christ is your true head, and that you are one of his members. He belongs to you as the head belongs to its members; all that is his is yours: his spirit, his heart, his body and soul, and all his faculties. You must make use of all

these as of your own, to serve, praise, love, and glorify God. You belong to him, as members belong to their head. and so he longs for you to use all that is in you, as if it were his own, for the service and glory of the Father (CCC 1698, citing St. John Eudes, *Tractatus de admirabili corde Jesu*, 1, 5; cf. Office of Readings, August 19).

**23.** The *Catechism of the Catholic Church* is an invaluable resource for the preacher who would employ the three criteria for interpretation that we are discussing. It provides a remarkable example of “the unity of the whole Scripture,” of “the living Tradition of the whole Church” and of “the analogy of faith.” This becomes especially clear when the dynamic relationship of the *Catechism’s* four parts is appreciated. The *Catechism* presents what we believe, how we worship, how we live, and how we pray. These could be likened to four interrelated themes of a symphony. Pope St. John Paul II pointed out this organic relationship in the Apostolic Constitution *Fidei depositum*:

The Liturgy itself is prayer; the confession of faith finds its proper place in the celebration of worship. Grace, the fruit of the sacraments, is the irreplaceable condition for Christian living, just as participation in the Church’s liturgy requires faith. If faith is not expressed in works, it is dead (cf. Jas 2:14-16) and cannot bear fruit unto eternal life.

In reading the *Catechism of the Catholic Church* we can perceive the wondrous unity of the mystery of God, his saving will, as well as the central place of Jesus Christ, the only-begotten Son of God, sent by the Father, made man in the womb of the Blessed Virgin Mary by the power of the Holy Spirit, to be our Saviour. Having died and risen, Christ is always present in his Church, especially in the sacraments; he is the source of our faith, the model of Christian conduct and the Teacher of our prayer (2).

The marginal references that relate the four parts of the *Catechism* to one another provide a help to the preacher who, being attentive to the analogy of faith, seeks to interpret the word of God within the living Tradition of the Church and in the light of the unity of all Scripture. Likewise, the Scriptural index of the *Catechism* shows how saturated the Church’s whole teaching is in the biblical Word, and this index could well be used by preachers to see how particular scriptural texts that may be the subject of their preaching are used in other contexts to put forward doctrine and moral teaching. Appendix I of the *Directory* provides a resource for the homilist in his use of the *Catechism*.

**24.** It should be clear from what has been said so far that while exegetical methods can be useful in homily preparation, it is also necessary for the preacher to be attentive to the spiritual sense of Scripture. The definition of this sense given by the Pontifical Biblical Commission suggests that this method of interpretation is particularly apt for the liturgy: “[The spiritual sense is] the meaning expressed by the biblical texts when read, under the influence of the Holy Spirit, in the context of the Paschal Mystery of Christ and of the new life which flows from it. This context truly exists. In it the New Testament recognizes the fulfillment of the Scriptures. It is therefore quite acceptable to re-read the Scriptures in the light of this new context, which is that of life in the Spirit” (Pontifical Biblical Commission, *Interpretation of the Bible in the Church* II, B, 2, cited in VD 37). Reading the Scriptures in this way is woven into the very fabric of Catholic life. A good example is the psalms we pray in the Liturgy of the Hours: whatever the literal circumstances that brought each psalm into being, we understand them in terms of the mystery of Christ and his Church, and they also give voice to the joys, sorrows, and even complaints that are part of our personal relationship with God.

**25.** The great masters of the spiritual interpretation of Scripture are the Fathers of the Church, who were for the most part pastors, and whose writings often represent their explanations of the Word of God given to the people during the liturgy. It is providential that, along with the advances in biblical scholarship over the past century, there has been a corresponding advance in patristic studies as well. Lost documents have been discovered, critical editions of the Fathers have been produced, and great works of patristic and medieval exegesis are now available in translation. The revision of the Office of Readings in the Liturgy of the Hours has made many of these writings available to preachers and people alike. Familiarity with the writings of the Fathers can greatly aid the homilist in discovering the spiritual meaning of Scripture. It is from the Fathers’ preaching that we learn how profound is the unity between Old Testament and New. From them we can learn to detect innumerable figures and patterns of the Paschal Mystery that are present in the world from the dawn of creation and that further unfold throughout the history of Israel that culminates in Jesus Christ. It is from the Fathers that we learn that virtually every word of the

inspired Scriptures can yield unexpected and unfathomable riches when pondered in the heart of the Church's life and prayer. It is from the Fathers that we learn how intimately connected is the mystery of the biblical Word to the mystery of the sacramental celebration. The *Catena Aurea* of St. Thomas Aquinas remains a splendid tool for accessing the riches of the Fathers. The Second Vatican Council clearly recognized that patristic writings represent a rich resource for the preacher:

Priests are admonished by their bishop in the sacred rite of ordination that they "be mature in knowledge" and that their doctrine be "spiritual medicine for the People of God". The knowledge of the sacred minister ought to be sacred because it is drawn from the sacred source and directed to a sacred goal. Especially is it drawn from reading and meditating on the Sacred Scriptures, and it is equally nourished by the study of the Holy Fathers and other Doctors and monuments of tradition (*Presbyterorum ordinis* 19).

The Council has bequeathed to us a renewed understanding of the homily as integral to the liturgical celebration, a fruitful method for biblical interpretation, and an incentive for preachers to familiarize themselves with the riches of two thousand years of reflection on the word of God that is the Catholic patrimony. How can a preacher realize this vision in practice?

### III. PREPARATION

**26.** "Preparation for preaching is so important a task that a prolonged time of study, prayer, reflection and pastoral creativity should be devoted to it" (EG 145). Pope Francis emphasizes this admonition with very strong words: a preacher who does not prepare himself and who does not pray is "dishonest and irresponsible" (EG 145), "a false prophet, a fraud, a shallow impostor" (EG 151). Clearly, in the preparation of homilies, study is invaluable, but prayer is essential. The homily will be delivered in a context of prayer, and it should be composed in a context of prayer. "The one presiding at the liturgy of the word communicates the spiritual nourishment it contains to those present, especially in the homily" (OLM 38). The sacred action of preaching is intimately joined to the sacred nature of the Word of God. The homily in some sense parallels the distribution of the Lord's Body and Blood to the faithful during the communion rite. In the homily God's holy Word is "distributed" for the nourishment of his people. The *Dogmatic*

*Constitution on Divine Revelation* cautions the homilist, in the words of St. Augustine, to avoid being “an empty preacher of the word of God outwardly, who is not a listener to it inwardly”; and further on in the same paragraph all Catholics are exhorted to read Scripture as a prayerful conversation with God for, according to St. Ambrose, “We speak to Him when we pray; we hear Him when we read the divine saying” (DV 25). Pope Francis emphasizes that preachers must allow themselves to be pierced by the living and active word of God if it is to penetrate into the hearts of their hearers (cf. EG 150).

27. The Holy Father recommends that preachers seeking this profound dialogue with the word of God have recourse to *lectio divina*, which consists of reading, meditation, prayer, and contemplation (cf. EG 152). This fourfold approach is rooted in the patristic exegesis of the spiritual senses of Scripture and was developed in subsequent centuries by monks and nuns who prayerfully pondered the Scriptures throughout a lifetime. Pope Benedict XVI describes the stages of *lectio divina* in his Apostolic Exhortation *Verbum Domini*:

It opens with the reading (*lectio*) of a text, which leads to a desire to understand its true content: *what does the biblical text say in itself?* Without this, there is always a risk that the text will become a pretext for never moving beyond our own ideas. Next comes meditation (*meditatio*), which asks: *what does the biblical text say to us?* Here, each person, individually but also as a member of the community, must let himself or herself be moved and challenged. Following this comes prayer (*oratio*), which asks the question: *what do we say to the Lord in response to his word?* Prayer, as petition, intercession, thanksgiving and praise, is the primary way by which the word transforms us. Finally, *lectio divina* concludes with contemplation (*contemplatio*), during which we take up, as a gift from God, his own way of seeing and judging reality, and ask ourselves *what conversion of mind, heart and life is the Lord asking of us?* In the *Letter to the Romans*, Saint Paul tells us: “Do not be conformed to this world, but be transformed by the renewal of your mind, that you may prove what is the will of God, what is good and acceptable and perfect” (Rom 12:2). Contemplation aims at creating within us a truly wise and discerning vision of reality, as God sees it, and at forming within us “the mind of Christ” (1 Cor 2:16). The word of God appears here as a criterion for discernment: it is “living and active, sharper than any two-edged sword, piercing to the division of soul and spirit, of joints and marrow, and discerning the thoughts and intentions of the



heart” (Heb 4:12). We do well also to remember that the process of *lectio divina* is not concluded until it arrives at action (*actio*), which moves the believer to make his or her life a gift for others in charity (VD 87).

**28.** This is a very fruitful way for all people to pray with the Scriptures, and it recommends itself to the preacher as a way to meditate on the biblical readings and liturgical texts in a prayerful spirit when preparing his homily. The dynamic of *lectio divina* also offers a fruitful paradigm for an understanding of the role of the homily in the liturgy and how this affects the process of preparation.

**29.** The first step is *lectio*, which explores what the biblical text says in itself. This prayerful reading should be marked by an attitude of humble and awe-filled veneration of the word, which is expressed by taking time to study it with the greatest care and a holy fear lest the preacher distort it (cf. EG 146). As a preparation for this first step, the homilist should consult commentaries, dictionaries, and other scholarly resources that can help him understand what the biblical passages meant in their original context. But then he must also observe carefully the *incipit* and *explicit* of the passages in question in order to determine the significance of why the Lectionary begins and ends them where it does. Pope Benedict XVI teaches that historical-critical exegesis is an indispensable part of the Catholic understanding of Scripture because it is linked to the realism of the Incarnation. He says, “The historical fact is a constitutive dimension of the Christian faith. The history of salvation is not mythology, but a true history, and it should thus be studied with the methods of serious historical research” (VD 32). This first step should not be passed over too quickly. Our salvation is accomplished by the action of God in history, and the biblical text recounts this action in words that reveal the deepest sense of this action (cf. DV 3). So, we need this testimony of events, and the preacher needs a strong sense of their reality. “The Word became flesh,” or “The Word became history,” we might say. The practice of *lectio* begins by taking into account this awesome fact.

**30.** Some biblical scholars have not only written biblical commentaries, but also reflections on the readings in the Lectionary that apply the tools of modern scholarship to the texts proclaimed at Mass; such books can be of

great help to the preacher. As he begins *lectio divina*, the homilist can review the insights he has gained from study, and prayerfully reflect on the meaning the biblical text. He should bear in mind, however, that his aim is not to understand every little detail of a text, but to discover its principal message, the message which gives structure and unity to the text (cf. EG 147).

**31.** Because the aim of this *lectio* is to prepare a homily, the preacher must take care to translate the results of his study into language that can be understood by his hearers. Citing the teaching of Pope Paul VI that people will greatly benefit from preaching that is “simple, clear, direct, well-adapted” (*Evangelii nuntiandi* 43), Pope Francis warns preachers against using specialized theological language which is unfamiliar to his hearers (cf. EG 158). He also offers some very practical advice:

One of the most important things is to learn how to use images in preaching, how to appeal to imagery. Sometimes examples are used to clarify a certain point, but these examples usually appeal only to the mind; images, on the other hand, help people better to appreciate and accept the message we wish to communicate. An attractive image makes the message seem familiar, close to home, practical and related to everyday life. A successful image can make people savour the message, awaken a desire and move the will towards the Gospel (EG 157).

**32.** The second step, *meditatio*, explores what the biblical text says to us. Pope Francis suggests a few simple but penetrating questions that can shape our meditation: “Lord, what does this text say *to me*? What is it about my life that you want me to change by this text? What troubles me about this text? What do I find pleasant in this text? What is it about this word that moves me? What attracts me? Why does it attract me?” (EG 153). But the tradition of *lectio* tells us that this does not mean that by our own reflections we are the final arbiters of what the text is saying. In determining “what the text says to us” we are guided by the Church’s Rule of Faith, which provides an essential principle of biblical interpretation that helps safeguard against erroneous or partial interpretations (cf. EG 148). So here the homilist reflects on the readings in light of the Paschal Mystery of Christ’s death and Resurrection, and he extends his meditation to this mystery as it is lived out within Christ’s Body, the Church, including the circumstances of the members of the Body that will gather on Sunday. This

is the heart of the homiletic preparation itself. It is here that familiarity with the writings of the Fathers of the Church and the saints can inspire the preacher to provide his people with an understanding of the readings at Mass that will truly nourish their spiritual lives. It is also at this stage of preparation that he can explore the doctrinal and moral implications of the Word of God, for which, as has been noted, the *Catechism of the Catholic Church* is a useful resource.

**33.** Along with reading the Scriptures within the context of the whole Tradition of the Catholic faith, the homilist also needs to reflect on it within the context of the community who will gather to listen to the Word of God. In the words of Pope Francis, “The preacher also needs to keep his ear to the people and to discover what it is that the faithful need to hear. A preacher has to contemplate the Word, but he also has to contemplate his people” (EG 154). This is one reason why it is helpful to begin preparing the Sunday homily several days before it is to be delivered: along with study and prayer, attention to what is happening in the parish and the wider society will suggest avenues of reflection about what the Word of God has to say to this community at this moment. Discerning again and again the pattern of Christ’s death and resurrection in the life of the community and the world will be the fruit of such meditation. It will strongly shape the content of the homily.

**34.** The third stage of *lectio* is *oratio*, which answers the Lord in response to his Word. In the individual’s experience of *lectio*, this is a time for unscripted conversation with God. Reactions to the readings are expressed in words of awe and wonder, or one is moved to ask for mercy and help, or, again, there might be a simple outburst of praise, expressions of love and gratitude. This shift from meditation to prayer, when considered in the context of the liturgy, highlights the organic connection between the biblical readings and the rest of the Mass. The intercessions that conclude the Liturgy of the Word, and more profoundly the Liturgy of the Eucharist that follows, represent our response to God’s Word in petition, intercession, thanksgiving and praise. The homilist should on occasion explicitly underscore this integral relationship, so that God’s people come to experience more deeply the inner dynamic of the liturgy.

This connection can also be reinforced in other ways. The preacher's role is not limited to the homily itself: the petitions offered during the Penitential Rite (if the third form is used) and the intercessions in the Universal Prayer can allude to the readings or a point made in the homily; the Entrance and Communion Antiphons prescribed by the *Roman Missal* for each celebration are almost always scriptural texts or strongly based on them and so give voice to our prayer in the very words of the Scriptures. Or if these cannot be used, then hymns should also be chosen carefully, and the priest should guide those involved with the ministry of music in this regard. There is another way the priest can underscore the unity of the liturgical celebration, through a judicious use of the opportunities provided by the *General Instruction of the Roman Missal* for brief comments at various points in the liturgy: after the greeting, before the Liturgy of the Word, before the Eucharistic Prayer, and before the dismissal (cf. 31). Great care and restraint should be exercised in this regard. *There should be only one homily at Mass.* If the priest chooses to say something at any of these points, he should prepare in advance a succinct sentence or two that helps the people sense the unity of the liturgical celebration without going into an exhaustive explanation.

**35.** The final stage of *lectio* is *contemplatio*, during which, in the words of the Pope Benedict XVI, “we take up, as a gift from God, his own way of seeing and judging reality, and ask ourselves *what conversion of mind, heart and life is the Lord asking of us?*” (VD 87). In the monastic tradition this fourth stage, contemplation, was seen as the gift of union with God – undeserved, greater than our efforts could ever achieve, sheer gift. A particular text had begun the process, but this point of arrival had moved beyond particulars to a grasp in faith of the whole in a single, intuitive and unitive glance. The saints show us these heights, but what is given to the saints can belong to us all.

When this fourth stage of contemplation is considered in the liturgical setting, it can be a consolation to the preacher and give him hope, because it is a reminder that it is ultimately God who is at work bringing his Word to fruition, and that the process of forming the mind of Christ within us takes place over a lifetime. The homilist should make every effort to preach God's Word effectively, but in the end, as St. Paul said, “I planted, Apollos watered, but God gave the growth” (1 Cor 3:6). The homilist ought

to pray to the Holy Spirit for enlightenment while preparing his homily, but he should also pray often and insistently that the seed of God's Word will fall on good ground and sanctify him and his hearers in ways that far exceed what he manages to say or even imagines.

**36.** Pope Benedict XVI added a coda to the traditional fourfold process of *lectio divina*: “We do well also to remember that the process of *lectio divina* is not concluded until it arrives at action (*actio*), which moves the believer to make his or her life a gift for others in charity” (VD 87). Viewed in its liturgical context, this suggests the “*missa*”, the sending out of God's people who have been instructed by God's Word and nourished by their participation in the Paschal Mystery through the Eucharist. It is significant that the Exhortation *Verbum Domini* concludes with a lengthy consideration of the Word of God in the world; preaching, when combined with the nourishment of the sacraments received in faith, opens up the members of the liturgical assembly to practical expressions of charity. Similarly, citing Pope John Paul II's teaching that “communion and mission are profoundly interconnected” (*Christifideles laici* 32), Pope Francis exhorts all believers:

In fidelity to the example of the Master, it is vitally important for the Church today to go forth and preach the Gospel to all: to all places, on all occasions, without hesitation, reluctance or fear. The joy of the Gospel is for all people: no one can be excluded (EG 23).

## PART TWO:

### *ARS PRAEDICANDI*

**37.** When describing the task of preaching, Pope Francis teaches: “The heart of its message will always be the same: the God who revealed his immense love in the crucified and risen Christ” (EG 11). The purpose of this section of the *Homiletic Directory* is to provide concrete examples and suggestions to help the homilist put into practice the principles presented in this document by considering the biblical readings provided in the liturgy through the lens of the Paschal Mystery of the crucified and risen Christ. These are not sample homilies, but sketches that propose ways of approaching particular themes and texts throughout the course of the liturgical year. The *Introduction of the Lectionary* provides brief descriptions of the choice of readings “to assist pastors of souls to understand the structure of the Order of Readings, so that their use of it will become more perceptive and the Order of Readings a source of good for Christ’s faithful” (OLM 92). These will be cited. In all that is proposed concerning any of the texts of Scripture, it should always be borne in mind that “The reading of the Gospel is the high point of the liturgy of the word. For this the other readings, in their established sequence from the Old to the New Testament, prepare the assembly” (OLM 13).

**38.** The starting point of the presentation here is the Lectionary of the Paschal Triduum, for this is the center of the liturgical year, and some of the most important passages from both Testaments are proclaimed during the course of these most holy days. This is followed by reflections on the Easter Season and Pentecost. Next, the readings of the Sundays of Lent will be considered. Further examples are taken from the Advent-Christmas-Epiphany cycle. This plan of proceeding follows what Pope Benedict XVI has called “the sage pedagogy of the Church, which proclaims and listens to sacred Scripture following the rhythm of the liturgical year.” And he

continues, “At the center of everything the Paschal Mystery shines forth, and around it radiate all the mysteries of Christ and the history of salvation which become sacramentally present...” (VD 52). So, in what is offered here, no attempt is made to exhaust all that could be said about a given celebration or to move in detail through the whole liturgical year. Rather, in the light of the centrality of the Paschal Mystery, indications are offered on how particular texts could be handled within a given homily. The pattern suggested by these examples can be adapted for the Sundays in Ordinary Time and other occasions. The pattern would be valid, and so useful, also for those other rites of the Catholic Church that use a different Lectionary from the Roman rite.

## I. THE PASCHAL TRIDUUM AND THE FIFTY DAYS

### A. The Old Testament Reading on Holy Thursday

**39.** “On Holy Thursday at the evening Mass the remembrance of the meal preceding the Exodus casts its own special light because of the Christ’s example in washing the feet of his disciples and Paul’s account of the institution of the Christian Passover in the Eucharist” (OLM 99). The Paschal Triduum begins with the Evening Mass, where the liturgy remembers the Lord’s institution of the Eucharist. Jesus entered into his Passion by celebrating the meal prescribed in the first reading: its every word and image point to what Christ himself pointed to at table, his life-giving death. The words from the Book of Exodus (Ex 12:1-8, 11-14) find their definitive meaning in Jesus’ paschal meal, the same meal we are celebrating now.

**40.** “Every family shall join the nearest household in procuring a lamb.” We are many households come together in one place, and we have procured a lamb. “The lamb must be a year-old male and without blemish.” Our unblemished lamb is no less than Jesus himself, the Lamb of God. “With the whole assembly of Israel present, the lamb shall be slaughtered during the evening twilight.” As we hear those words, we grasp that we are the whole assembly of the new Israel, gathered in the evening twilight; Jesus lets himself be slaughtered as he hands over his body and blood for

us. “They shall apply the lamb’s blood to the doorposts and lintels ... and that same night eat its roasted flesh.” We shall fulfill these prescriptions as we take the blood of Jesus, applying it to our lips and eat the flesh of the Lamb in the consecrated bread.

**41.** We are told to eat this meal “with your loins girt, sandals on your feet and your staff in hand, like those who are in flight”. This is a description of our Christian life in the world. The girt loins suggest readiness to flee, but also evoke the scene of the *mandatum* that is described in tonight’s Gospel and takes place after the homily: we are called to be of service to the world, but as those who are sojourning, whose true home is not here. It is at this point in the reading, when we are told to eat like those in flight that the Lord solemnly names the feast: “It is the Passover (in Hebrew *pesach*) of the Lord! For on this same night I will strike down the first-born in the land ... but, seeing the blood, I will pass over you.” The Lord fights for us to strike down our enemies, sin and death, and protects us through the blood of the Lamb.

**42.** This solemn announcement of the Pasch concludes with a final order: “This day shall be a memorial feast for you ... a perpetual institution.” Not only did faithfulness to this command keep the Pasch alive in every generation down to the time of Jesus and beyond, but our faithfulness to his command, “Do this in memory of me” brings every subsequent generation of Christians into communion with Jesus’ Pasch. This is precisely what we do at this moment as we begin this year’s Triduum. It is a “memorial feast” instituted by the Lord, a “perpetual institution,” a liturgical re-enacting of Jesus’ total gift of self.

## B. The Old Testament Reading on Good Friday

**43.** “On Good Friday the liturgical service has as its center John’s narrative of the Passion of him who was proclaimed in Isaiah as the Servant of the Lord and who became the one High Priest by offering himself to the Father” (OLM 99). The selection from Isaiah (Is 52:13 - 53:12) is one of the passages from the Old Testament in which Christians first saw the prophets pointing to the death of Christ. In relating this passage to the Passion, we



follow a very ancient apostolic tradition, for this is what Philip did in his conversation with the Ethiopian eunuch (cf. Acts 8:26-40).

**44.** The assembly is well aware of the reason for today's gathering: to remember the death of Jesus. The prophet's words comment, as it were, from God's point of view on the scene of Jesus hanging on the Cross. We are invited to see the glory hidden in the Cross: "See, my servant shall prosper, he shall be raised high and greatly exalted." Jesus himself, in John's Gospel spoke on several occasions of being lifted up; it is clear in this Gospel that there are three intertwined dimensions to this "lifting up": on the Cross, in his Resurrection, and in his Ascension to his Father.

**45.** But immediately after this glorious beginning to the Father's "comment", its counterpoint is pronounced: the agony of the crucifixion. The servant is described as one "whose look was marred beyond human semblance and his appearance beyond that of the sons of man". In Jesus, the Eternal Word has not only assumed our human flesh, but embraces death in its most hideous and dehumanizing form. "So shall he startle many nations, because of him kings shall stand speechless." These words describe the history of the world from that first Good Friday to today: the story of the Cross has startled nations and converted them, it has startled others and caused them to turn away. The prophetic words apply to our community and culture as well, and to the host of "nations" within each of us – our energies and tendencies which must be converted to the Lord.

**46.** What follows is no longer God's voice, but the prophet's: "Who would believe what we have heard?" He then proceeds with a description whose details lead us to a further contemplation of the Cross, a contemplation that interlaces passion and passage, suffering and glory. The depth of suffering is further described with an exactness that makes us understand how natural it was for the first Christians to read texts of this kind and understand them as a prophetic foreshadowing of Christ, perceiving the glory hidden within. And thus, as the prophet claims, this tragic figure is full of significance for us: "Yet it was our infirmities that he bore, our sufferings that he endured ... by his stripes we were healed."

47. Jesus' own interior attitude to his Passion is also foretold: "Though he was harshly treated, he submitted ... like a lamb led to the slaughter ... he was silent and opened not his mouth...." These are all startling and amazing things. But in effect the Resurrection is obliquely foretold as well in what the prophet says: "If he gives his life as an offering for sin, he shall see his descendents in a long life." All believers are those descendents; his "long life" is the eternal life the Father gives him in raising him from the dead. And now the Father's voice is heard again, continuing to proclaim the promise of Resurrection: "Because of his affliction he shall see the light in fullness of days... Therefore I will give him his portion among the great, and he shall divide the spoils with the mighty, because he surrendered himself to death... he shall take away the sins of many, and win pardon for their offenses."

### C. The Old Testament Readings of the Easter Vigil

48. "At the Vigil on the holy night of Easter there are seven Old Testament readings which recall the wonderful works of God in the history of salvation. There are two New Testament readings, the announcement of the Resurrection according to one of the Synoptic Gospels and a reading from St. Paul on Christian baptism as the sacrament of Christ's Resurrection" (OLM 99). The Easter Vigil is, as the *Roman Missal* indicates, "the greatest and most noble of all solemnities" (Easter Vigil 2). The length of the Vigil does not allow for extended commentary on the seven readings from the Old Testament, but it should be noted that they are central, representative texts proclaiming whole blocks of essential Old Testament theology, moving from creation through Abraham's sacrifice to the most important reading, the Exodus; four subsequent readings announce pivotal themes of the prophets. An understanding of these texts in relation to the Paschal Mystery, which is so explicit in the Easter Vigil, can inspire the homilist when these or similar readings appear at other times in the liturgical year.

49. In the context of the liturgy of this night, the Church progresses by way of these lessons to the climax of them all, the Gospel account of the Lord's Resurrection. We are plunged into the stream of salvation history by means of the Sacraments of Initiation, celebrated on this evening, as Paul's

beautiful passage on Baptism reminds us. The links which are so clear in this night between creation and the new life in Christ, between the historical Exodus and the definitive Exodus of Jesus' Paschal Mystery in which all the faithful share through Baptism, between the prophets' promises and their realization in the very liturgies being celebrated – all these are links that can be made again and again throughout the liturgical year.

**50.** A very rich resource for understanding these links between Old Testament themes and their fulfillment in Christ's Paschal Mystery is the prayers that follow each reading. These express with simplicity and clarity the Church's profound Christological and sacramental understanding of the Old Testament texts, as they speak of creation, sacrifice, the exodus, baptism, divine mercy, the eternal covenant, the cleansing of sin, redemption and life in Christ. They can serve as a school of prayer for the homilist not only as he prepares for the Easter Vigil, but also throughout the year when treating texts similar to those proclaimed this evening. Another useful resource for interpreting the Scripture passages is the responsorial psalm that follows each of the seven readings, the poems sung by Christians who have died with Christ and now share with him in his risen life. These should not be neglected through the rest of the year, for they demonstrate how the Church reads all Scripture in the light of Christ.

#### D. The Easter Lectionary

**51.** “The Gospel reading for the Mass on Easter day is from John on the finding of the empty tomb. There is also, however, the option to use the Gospel texts from the Easter Vigil or, when there is an evening Mass on Easter Sunday, to use the account in Luke of the Lord's appearance to the disciples on the road to Emmaus. The first reading is from the Acts of the Apostles, which throughout the Easter season replaces the Old Testament reading. The reading from the Apostle Paul concerns the living out of the Paschal Mystery in the Church. ... The Gospel readings for the first three Sundays recount the appearances of the risen Christ. The readings about the Good Shepherd are assigned to the Fourth Sunday. On the Fifth, Sixth, and Seventh Sundays, there are excerpts from the Lord's discourse and prayer at the end of the Last Supper” (OLM 99-100). Following upon the rich collection of readings from the Old and New Testaments heard during the

Triduum, these are some of the most intense moments of the proclamation of the risen Lord in the life of the Church, and they are meant to be instructive and formative of the People of God throughout the whole liturgical year. During Holy Week and the Easter Season, the homilist will have occasion again and again to drive home the point, based on the scriptural texts themselves, of the Passion, Death, and Resurrection of Christ as the central content of the Scriptures. This is the privileged liturgical season during which the homilist can and must put forward the Church's faith on this, her central proclamation: that Jesus Christ died for our sins "in accordance with the Scriptures" (1 Cor 15:3) and that he rose on the third day "in accordance with the Scriptures" (1 Cor 15:4).

**52.** First, there is an opportunity, especially on the first three Sundays, to impart various dimensions of the Church's *lex credendi* in this privileged season. The paragraphs of *The Catechism of the Catholic Church* that treat the resurrection (CCC 638-658) are, in fact, an unfolding of many of the key biblical texts that are proclaimed during the Easter season. These paragraphs can be a sure guide to the homilist who should explain to the Christian people, on the basis of the scriptural texts, what the *Catechism* calls in turn, in various of its headings "The Historical and Transcendent Event" of the resurrection, the significance of "the appearances of the Risen One," "The condition of Christ's risen humanity," and "The Resurrection – a Work of the Holy Trinity."

**53.** Second, during the Sundays of Easter the first reading is taken, not from the Old Testament, but from the Acts of the Apostles. Many of the passages are examples of the earliest apostolic preaching, and we see in them how the apostles themselves used the Scriptures to announce the significance of the death and resurrection of Jesus. In other passages, the consequences of Jesus' resurrection and its effects in the life of the Christian community are recounted. From these passages, the homilist has in hand some of his strongest and most basic tools. He sees how the apostles used the Scriptures to announce the death and resurrection of Jesus, and he does the same, not only in the passage at hand but in this same style throughout the whole of the liturgical year. He also sees the power of the life of the risen Lord at work in the first communities, and he declares in faith to his own people that the same power is still at work among us.

**54.** Third, the intensity of Holy Week itself, with its Paschal Triduum, followed by the joyful celebration of fifty days that climax in Pentecost, is an excellent time for the homilist to draw links between the Scriptures and the Eucharist. It was precisely in the “breaking of the bread” – which recalled Jesus’ total gift of self at the Last Supper and then upon the Cross – that the disciples realized that their hearts burned within them as the risen Lord opened their minds to the understanding of the Scriptures. A similar pattern of understanding is to be hoped for still today. The homilist works diligently to explain the Scriptures, but the deeper meaning of what he says will emerge in “the breaking of the bread” at that same liturgy if the homilist has built bridges to that moment (cf. VD 54). The importance of such bridges is forcefully stated by Pope Benedict in *Verbum Domini*:

From these accounts [of resurrection] it is clear that Scripture itself points us towards an appreciation of its own unbreakable bond with the Eucharist. “It can never be forgotten that the divine word, read and proclaimed by the Church, has as its one purpose the sacrifice of the new covenant and the banquet of grace, that is, the Eucharist.” Word and Eucharist are so deeply bound together that we cannot understand one without the other: the word of God sacramentally takes flesh in the event of the Eucharist. The Eucharist opens us to an understanding of Scripture, just as Scripture for its part illumines and explains the mystery of the Eucharist (55).

**55.** Fourth, from the Fifth Sunday of Easter on, the dynamic of the readings shifts from celebration of the Lord’s Resurrection to preparation for the culmination of the Paschal Season, the coming of the Holy Spirit at Pentecost. The fact that the Gospel readings on these Sundays are all taken from Christ’s discourse at the end of the Last Supper underscores their profoundly eucharistic significance. The readings and prayers provide an opportunity for the homilist to treat the role of the Holy Spirit in the ongoing life of the Church. The paragraphs of the *Catechism* that treat of “God’s Spirit and Word in the Time of the Promises” (CCC 702-716) offer a reprise of the readings from the Easter Vigil, seen now in terms of the work of the Holy Spirit, and those dealing with “The Holy Spirit and the Church in the Liturgy” (CCC 1091-1109) can assist the homilist to speak about how the Holy Spirit makes present the Paschal Mystery of Christ in the liturgy.

**56.** With preaching that embodies these principles and points of view throughout the Easter Season, the Christian People is well prepared for the celebration of the Solemnity of Pentecost, where God the Father “through his Word, pours into our hearts the Gift that contains all gifts, the Holy Spirit” (CCC 1082). The reading from Acts on that day recounts the Pentecost event itself, while the Gospel gives an account of what happened on the evening of Easter Sunday itself. The risen Lord breathed on his disciples and said, “Receive the Holy Spirit” (Jn 20:22). Easter *is* Pentecost. Easter is already the gift of the Holy Spirit. But Pentecost is the convincing manifestation of Easter to all the nations, uniting many tongues in one new language of understanding “the mighty acts of God” (Acts 2:11) displayed in Jesus’ death and resurrection. As the Church moves into the Eucharistic prayer on that day, she prays that “the Holy Spirit may reveal to us more abundantly the hidden mystery of this sacrifice and graciously lead us into all truth” (Prayer over the Offerings). The reception of Holy Communion by the faithful on that day becomes the Pentecost event for them. While they come forward in procession to receive the Lord’s Body and Blood, the Communion Antiphon places in song on their tongues the scriptural verses of the Pentecost account that say, “They were all filled with the Holy Spirit and spoke of the marvels of God, alleluia.” The scriptural verses find their fulfillment in the faithful receiving the Eucharist. Eucharist *is* Pentecost.

## II. THE SUNDAYS OF LENT

**57.** If the Paschal Triduum and the Fifty Days are the radiant center of the liturgical year, Lent is the season that prepares the minds and hearts of the Christian people for a worthy celebration of these days. It is also the time for the final preparation of catechumens who will be baptized during the Easter Vigil. Their journey needs to be accompanied by the faith, prayer and witness of the entire ecclesial community. The scriptural readings of the Lenten season find their deepest sense in relation to the Paschal Mystery that they prepare us to celebrate. As such they provide clear occasions for putting into practice a fundamental principle that this *Directory* presents: to take the readings at Mass to their center in Jesus’ Paschal Mystery, into which Mystery we enter most deeply by the celebration of the paschal sacraments. The *Introduction* of the *Lectionary* notes the traditional use of accounts of the Temptation and Transfiguration on the first two Sundays of

Lent, and says this about the other readings: “The Old Testament readings are about the history of salvation, which is one of the themes proper to the catechesis of Lent. The series of texts for each Year presents the main elements of salvation history from its beginning until the promise of the New Covenant. The readings from the Letters of the Apostles have been selected to fit the Gospel and the Old Testament readings and, to the extent possible, to provide a connection between them” (OLM 97).

#### A. The Gospel on the First Sunday of Lent

**58.** It is not difficult for people to connect the forty days that Jesus passed in the desert with the forty days of Lent. It is useful for the homilist to draw this connection explicitly in such a way that the Christian people understand that the annual observance of Lent somehow makes them mysteriously participate in these forty days of Jesus, and in what he underwent and achieved in his fasting and being tempted. While it is customary for Catholics to engage in various penitential and devotional practices during this season, it is important to underscore the profoundly *sacramental* reality of the entire Lenten season. The Collect for the First Sunday of Lent uses the striking phrase “...*per annua quadragesimalis exercitia sacramenti*...”. Christ himself is present and at work in his Church in this holy season, and it is his purifying work in the members of his Body that gives our penitential practices their salvific significance. The Preface assigned to this day states this idea beautifully when it says, “by abstaining forty long days from earthly food, he consecrated through his fast the pattern of our Lenten observance...”. The language of the Preface is a bridge between Scripture and Eucharist.

**59.** The forty days of Jesus represent the forty years of Israel’s wandering in the desert; the whole of Israel’s history is concentrated in him. So here is a scene in which a major theme of this Directory is concentrated: the history of Israel, which corresponds to our life’s history, finds its ultimate meaning in the Passion that Jesus undergoes. That Passion in some sense begins already here in the desert, virtually at the beginning of the public life of Jesus. So from the beginning, Jesus is moving toward his Passion, and everything that follows draws its meaning from this.

**60.** A paragraph taken from the *Catechism of the Catholic Church* can demonstrate its usefulness in preparing homilies, especially for touching on doctrinal themes that are directly rooted in the biblical text. About Jesus' temptations, the *Catechism* says

The evangelists indicate the salvific meaning of this mysterious event: Jesus is the new Adam who remained faithful just where the first Adam had given in to temptation. Jesus fulfils Israel's vocation perfectly: in contrast to those who had once provoked God during forty years in the desert, Christ reveals himself as God's Servant, totally obedient to the divine will. In this, Jesus is the devil's conqueror.... Jesus' victory over the tempter in the desert anticipates victory at the Passion, the supreme act of obedience of his filial love for the Father (CCC 539).

**61.** The temptations that Jesus undergoes are a struggle against a distortion of his messianic task. The devil is tempting him to be a Messiah who displays divine powers. "If you are the Son of God..." the tempter begins. This foreshadows the ultimate struggle that Jesus will undergo on the cross, where he hears the mocking words: "Save yourself if you are the Son of God and come down from the cross." Jesus does not yield to the temptations of Satan, nor does he come down from the cross. Precisely in this way Jesus proves that He truly enters the desert of human existence and does not use His divine power for His own benefit. He really accompanies our life's pilgrimage and reveals in it the true power of God, which is love "to the very end" (Jn 13:1).

**62.** The homilist should point out that Jesus is subjected to temptation and death in solidarity with us. But the Good News that the homilist announces is not simply Jesus' solidarity with us in suffering; he also announces Jesus' victory over temptation and over death, a victory that Jesus shares with all who believe in him. The ultimate guarantee of Jesus sharing that victory with all who believe will be the celebration of the paschal sacraments at the Easter Vigil, toward which the first Sunday of Lent is already pointing. The homilist points in this same direction.

**63.** Jesus resisted the devil's temptation to turn stones into bread, but in the end and in ways the human mind could never have imagined, in his resurrection Jesus turns the "stone" of death into "bread" for us. Through his death *he* becomes the bread of the Eucharist. The congregation that



feeds on this heavenly bread might well be reminded by a homilist that the victory of Jesus over temptation and death in which they share through the sacraments turns their “hearts of stone into hearts of flesh,” as the Lord promised through his prophet, hearts that strive to make God’s merciful love tangible in their daily lives. Then Christian faith can act as a leaven in a world hungry for God, and stones are truly turned into the nourishment that fulfills the longing of the human heart.

## B. The Gospel on the Second Sunday of Lent

**64.** The Gospel on the second Sunday of Lent is always the account of the Transfiguration. It is striking that the glorious and unexpected transfiguration of Jesus’ body in the presence of three chosen disciples should take place immediately after his first prediction of his Passion. (These same three disciples – Peter, James, and John – will likewise be with Jesus during his agony in the garden as he enters into the very hour of his Passion.) In the context of the entire narrative of each of the three gospels, Peter has just confessed his faith in Jesus as Messiah. Jesus accepts this confession but immediately turns to teaching his disciples just what kind of Messiah he is. “He began to teach them that the Son of Man must suffer greatly and be rejected by the elders, the chief priests, and the scribes, and be killed, and rise after three days.” Then he goes on to teach how the Messiah is to be followed: “Whoever wishes to come after me must deny himself, take up his cross and follow me.” It is after this that Jesus takes three disciples up on a high mountain, and there divine glory bursts forth from his body. Moses and Elijah appear, and they are conversing with Jesus. Then a cloud of divine presence, like the one on Mount Sinai, envelops Jesus and his disciples, and from the cloud comes a voice, just as thunder on Sinai signaled that God was speaking to Moses and giving the Law, the Torah, to him. This is the voice of the Father, revealing the deepest identity of Jesus and accrediting him. He says, “This is my beloved Son. Listen to him” (Mk 9:7).

**65.** Many of the themes and patterns that this *Directory* has emphasized are concentrated in this stunning scene. Clearly, cross and glory belong together. Clearly, the whole Old Testament, represented in Moses and Elijah, concurs that cross and glory belong together. The homilist must

speak of these things and explain them. Perhaps no better summary could be found of what the mystery means than the beautiful words of the Preface assigned to that day. As the Eucharistic prayer begins, the priest, speaking for the whole people, wants to give thanks to God through Christ our Lord for this mystery of transfiguration: “For after he had told the disciples of his coming Death, on the holy mountain he manifested to them his glory, to show, even by the testimony of the law and the prophets, that the Passion leads to the glory of the Resurrection.” These are the words with which the community begins the Eucharistic Prayer on this day.

**66.** In each of the Synoptic accounts, the Father’s voice identifies Jesus as his beloved Son and commands, “Listen to him.” In the midst of this scene of transcendent glory, the Father’s command draws attention to the path to glory. It is as if He says, “Listen to Him, in whom there is the fullness of my love, which will appear on the Cross.” This teaching is a new Torah, the new Law of the Gospel, given on the holy mountain in the centre of which there is the grace of the Holy Spirit, given to those who place their faith in Jesus and in the merits of His Cross. It is because he teaches this way that glory bursts forth from Jesus’ body and he is revealed as the Father’s beloved Son. Are we not here deep inside the very heart of the trinitarian mystery? It is the Father’s glory we see in the glory of the Son, and that glory is inextricably joined to the cross. The Son revealed in the transfiguration is “Light from Light,” as the Creed states it; and surely this moment in the Sacred Scriptures is one of the strongest warrants for the Creed’s formulation.

**67.** The Transfiguration holds an essential position in the season of Lent because the entire Lenten Lectionary is a lesson book that prepares the elect among the catechumens to receive the Sacraments of Initiation at the Easter Vigil, just as it prepares all the faithful to renew themselves in the new life into which they have been reborn. If the first Sunday of Lent is an especially striking reminder of Jesus’ solidarity with us in temptation, the second Sunday is meant to remind us that the glory that bursts forth from Jesus’ body is a glory that he means to share with all who are baptized into his death and resurrection. The homilist might well use the words and authority of St. Paul to establish this point, who said, “He [Christ] will change our lowly body to conform with his glorified body” (Phil 3:21). This

verse is found in the second reading of Cycle C, but the short phrase can bring the point succinctly to the fore in any year.

**68.** As the faithful come in procession to communion on this Sunday, the Church has them sing in the Communion Antiphon the very words of the Father heard in the Gospel: “This is my beloved Son, with whom I am well pleased; listen to him.” What the chosen three disciples heard and beheld at the transfiguration exactly converges now with the event of this liturgy in which the faithful receive the Body and Blood of the Lord. In the Prayer after Communion we thank God for allowing us while “still on earth” to be partakers of the things of heaven. While still on earth, the disciples saw the divine glory shining in the body of Jesus. While still on earth, the faithful receive his Body and Blood and hear the Father’s voice speaking to them in the depths of their hearts: “This is my beloved Son, with whom I am well pleased; listen to him.”

### C. The Third, Fourth, and Fifth Sundays of Lent

**69.** “On the next three Sundays [of Lent], the Gospels about the Samaritan woman, the man born blind, and the raising of Lazarus have been restored in Year A. Because these Gospels are of major importance in regard to Christian initiation, they may also be read in Year B and Year C, especially in places where there are catechumens. Other texts, however, are provided for Year B and Year C: for Year B, a text from John about Christ’s coming glorification through his Cross and Resurrection, and for Year C, a text from Luke about conversion. [...] Because the readings about the Samaritan woman, the man born blind, and the raising of Lazarus are now assigned to Sundays, but only for Year A (in Year B and Year C they are optional), provision has been made for their use on weekdays. Thus at the beginning of the Third, Fourth, and Fifth Weeks of Lent optional Masses with these texts for the Gospel have been inserted and may be used in place of the readings of the day on any weekday of the respective week” (OLM 97, 98). The catechetical power of the Lenten season is especially highlighted by the readings and prayers for the Sundays in Cycle A. The association of the themes of water, light, and life with baptism are quite evident; by means of these biblical passages and the prayers of the liturgy, the Church is leading her elect toward sacramental initiation at Easter. Their

final preparation is a fundamental concern, as the prayer texts used when the Scrutinies are celebrated make clear.

What of the rest of us? It may be helpful for the homilist to invite his listeners to view the Lenten season as a time for the reactivation of the graces of baptism and a purification of the faith that had been received. This process may be explained through the prism of Israel's understanding of the Exodus experience. That event was crucial to Israel's formation as the People of God, its discovery of its own limitations and unfaithfulness and also of the persistent and faithful love of God. Throughout Israel's subsequent history it served as a paradigm through which she could interpret her journey with God. So for us, Lent is a time when in the wilderness of our present existence with its difficulties, fears and infidelities we rediscover the proximity of God, who despite everything is leading us to our Promised Land. This is a fundamental moment in our life of faith that challenges us. The graces of baptism, received in infancy, are not to be forgotten, even though accumulated sin and human errors may suggest their absence. The desert is a place that tests our faith, but it also purifies it and strengthens it when we learn to base ourselves upon God in spite of contrary experiences. The underlying theme of these three Sundays is how faith can be nurtured continually even in the face of sin (the Samaritan woman), ignorance (the blind man), and death (Lazarus). These are the "deserts" through which we travel through life, and in which we discover that we are not alone, because God is with us."

**70.** The relationship between those preparing for baptism and the rest of the faithful enhances the dynamism of the Lenten season, and the homilist should make an effort to associate the wider community with the preparation of the elect. When the Scrutinies are celebrated, provision is made for a prayer for the godparents during the Eucharistic Prayer; this can serve as a reminder that each member of the congregation has a role to play in "sponsoring" the elect and bringing others to Christ. We who already believe are called, like the Samaritan woman, to share our faith with others. Then, at Easter, the newly-initiated can say to the rest of the community, "We no longer believe because of your word, for we have heard for ourselves, and know that he is truly the Savior of the world."

71. The Third Sunday of Lent brings us back to the wilderness, with Jesus and Israel before him. The Israelites are thirsty, and their thirst causes them to question the wisdom of the journey God has launched them on. The situation seems hopeless, but help comes from a most surprising source: when Moses strikes the hard rock, water gushes forth! But there is a still harder, more obdurate substance – the human heart. The Responsorial Psalm makes an eloquent plea to those who sing and hear it: “If today you hear his voice, harden not your hearts.” In the second reading, Paul tells us that the staff we wield is faith, which gives us access through Christ to the grace of God, and this in turn gives us hope. This hope does not disappoint, because the love of God has been poured into our hearts, enabling us to love. This divine love was given to us not as a reward for our merits, because it was given when we were still sinners, and yet Christ died for us. In just a few verses, the Apostle invites us to contemplate both the mystery of the Trinity and the virtues of faith, hope, and love.

The stage is set for the encounter between Jesus and the Samaritan woman, a conversation that is profound because it speaks of the fundamental realities of eternal life and true prayer. It is an illuminating conversation, because it manifests the pedagogy of faith. Jesus and the woman are initially talking on different levels. Her practical, concrete mind is centred on the water in the well. Jesus, as if oblivious of her practical concerns, insists on speaking about the living waters of grace. Since their discourses fail to meet, Jesus touches upon the most painful moment of her life: her irregular marital situation. This recognition of her frailty immediately opens her mind to the mystery of God, and she then asks about prayer. When she follows the invitation to believe in Jesus as the Messiah, she is filled with grace and is quick to share her discovery with those in her own town.

Faith, nourished by the Word of God, by the Eucharist and by the fulfilment of the will of the Father, opens to the mystery of grace that is depicted through the image of “living water”. Moses struck the rock, and water flowed out; the soldier pierced the side of Christ, and blood and water flowed out. Mindful of this, the Church puts these words on the lips of the people as they process forward to receive Communion: “For anyone who drinks it, says the Lord, the water I shall give will become in him a spring welling up to eternal life.”

**72.** But we are not the only ones who are thirsty. The Preface for today's Mass says: "When he asked the Samaritan woman for water to drink, he had already created the gift of faith within her and so ardently did he thirst for her faith, that he kindled in her the fire of divine love." The Jesus who sat down by the well was tired and thirsty. (In fact, the homilist may want to point out how the Gospels on these three Sundays underscore Christ's humanity: his exhaustion as he sat by the well, his making a mud with paste to heal the blind man, and his tears at the grave of Lazarus.) The thirst of Jesus will reach its climax in the final moments of his life, when from the Cross he cries out, "I thirst!" This is what it means for him to do the will of the one who sent him and to finish his work. Then from his pierced Heart flows the eternal life that nourishes us in the sacraments, giving us who worship in spirit and in truth the nourishment we need as we continue our pilgrimage.

**73.** The Fourth Sunday of Lent is suffused with light, a light reflected on this "Laetare Sunday" by vestments of a lighter hue and the flowers that adorn the church. The association of the Paschal Mystery, baptism, and light is succinctly captured in a line from the second reading: "Awake, O sleeper, and arise from the dead, and Christ will give you light." This association finds an echo and an elaboration in the Preface: "By the mystery of the Incarnation, he has led the human race that walked in darkness into the radiance of faith and has brought those born in slavery to ancient sin through the waters of regeneration to make them your adopted children." This illumination, begun in baptism, is enhanced each time we receive the Eucharist, a point underscored by the words of the blind man taken up in the Communion Antiphon: "The Lord anointed my eyes: I went, I washed, I saw and believed in God."

**74.** But it is not a cloudless sky we contemplate on this Sunday; the process of seeing is in practice more difficult than the blind man's terse description. We are cautioned in the first reading: "Not as man sees does God see, because man sees the appearance but the Lord looks into the heart." This is a salutary warning both for the elect, whose anticipation grows as they draw near to Easter, and to the rest of the community as well. The Prayer after Communion states that God enlightens everyone who comes into the world: but the challenge is that, in great ways or small, we

turn toward the light or away from it. The homilist can invite his listeners to notice the increasing vision of the man born blind and the growing blindness of Jesus' adversaries. The cured man begins by describing his healer as "the man Jesus"; then he professes that he is a prophet; and by the end of the passage he proclaims, "I do believe, Lord" and worships Jesus. The Pharisees, for their part, become increasingly more blind: they begin by admitting that the miracle took place, then come to deny that it was a miracle, and finally expel the cured man from the synagogue. Throughout the narrative, the Pharisees continue to profess confidently what they know, while the blind man continually admits his ignorance. The Gospel ends with a warning by Jesus that his coming has created a crisis, in the literal meaning of that word, a judgment: he gives sight to the blind, but those who see become blind. In response to the Pharisees' objection, he says: "If you were blind, you would have no sin; but now you are saying, 'We see,' so your blindness remains." The illumination given in baptism must be tended amid the lights and shadows of our pilgrimage, and so after Communion we pray: "O God ... illuminate our hearts, we pray, with the splendor of your grace, that we may always ponder what is worthy and pleasing to your majesty and love you in all sincerity."

**75.** "Our friend Lazarus is asleep, but I am going to awaken him." Paul's exhortation to rouse the sleeper on the previous Sunday finds vivid expression in the last and greatest of Jesus' "signs" in the Fourth Gospel, the raising of Lazarus. The finality of death, emphasized by the fact that Lazarus had been already dead four days, seems to create an obstacle even greater than drawing water from a rock or giving sight to a man blind from birth. And yet, confronted with this state of affairs, Martha makes a profession of faith similar to Peter's: "I have come to believe that you are the Christ, the Son of God, the one who is coming into the world." Her faith is not in what God *could* do in the future, but to what God *is* doing now: "I am the resurrection and the life." This "I am" runs through John's Gospel, a clear allusion to the self-revelation of God to Moses, and it appears in the Gospels on each of these Sundays: When the Samaritan woman speaks about the Messiah, Jesus tells her, "I am he, the one speaking with you." In the story of the blind man, Jesus says, "While I am in the world, I am the light of the world." And today he says, "I am the resurrection and the life." The key to receiving this life is faith: "Do you believe this?" But even

Martha wavers after making her bold profession of faith, and objects when Jesus wants the stone to be removed that there will be a stench. Again, we are reminded that the following of Christ is the work of a lifetime, and whether we are about to receive the sacraments of initiation in two weeks time, or have lived many years as Catholics, we must struggle continually to deepen our faith in Christ.

**76.** The raising of Lazarus is the fulfillment of God's promise enunciated through the prophet Ezekiel in the first reading: "I will open your graves and have you rise from them." The heart of the Paschal Mystery is that Christ came to die and rise again precisely to do for us what he did for Lazarus: "Untie him and let him go." He frees us, not only from physical death, but from the many other deaths that afflict us and bind us: sin, misfortune, broken relationships. This is why it is essential for us as Christians to immerse ourselves continually in his Paschal Mystery. As the Preface today proclaims: "For as true man he wept for Lazarus his friend and as eternal God raised him from the tomb, just as, taking pity on the human race, he leads us by sacred mysteries to new life." Our weekly encounter with the crucified and risen Lord is the expression of our faith that he *IS*, here and now, our resurrection and our life. It is that conviction that enables us to accompany him next Sunday as he enters Jerusalem, saying with Thomas, "Let us also go and die with him."

#### D. Palm Sunday of the Lord's Passion

**77.** "On Palm Sunday of the Lord's Passion the texts for the procession are selections from the Synoptic Gospels concerning the Lord's solemn entry into Jerusalem. For the Mass the reading is the account of the Lord's Passion" (OLM 97). Two ancient traditions shape this unique liturgical celebration: the custom of a procession in Jerusalem, and the reading of the Passion in Rome. The exuberance surrounding Christ's regal entry immediately gives way to the reading of one of the Songs of the Suffering Servant and the solemn proclamation of the Lord's Passion. And this liturgy takes place on Sunday, a day *always* associated with the Resurrection of Christ. How can the preacher bring together the many theological and emotional elements of this day, especially since pastoral considerations suggest a rather short homily? The key is found in the second reading, the



beautiful hymn from St. Paul's Letter to the Philippians, which admirably summarizes the whole Paschal Mystery. The homilist could briefly point out that as the Church enters Holy Week, we will experience that Mystery in a way that speaks to our hearts. Various local customs and traditions draw people into the events of the final days of Jesus' life, but the great desire of the Church for this week is not simply to touch our emotions, but to deepen our faith. In the liturgical celebrations of the coming week we do not simply commemorate what Jesus did; we are plunged into the Paschal Mystery itself, dying and rising with Christ.

### III. THE SUNDAYS OF ADVENT

**78.** “Each Gospel reading [for the Sundays in Advent] has a distinctive theme: the Lord's coming at the end of time (First Sunday of Advent), John the Baptist (Second and Third Sunday), and the events that prepared immediately for the Lord's birth (Fourth Sunday). The Old Testament readings are prophecies about the Messiah and the Messianic age, especially from the Book of Isaiah. The readings from an Apostle contain exhortations and proclamations, in keeping with the different themes of Advent” (OLM 93). Advent is the season that prepares the Christian people for the graces that will be given again this year in the celebration of the great solemnity of Christmas. From the First Sunday of Advent the homilist urges his people to undertake a preparation that has many facets, each suggested by the rich collection of scriptural passages in this part of the Lectionary. The first part of Advent season urges us to prepare for Christmas by encouraging us not only to look backward in time to our Lord's first coming when, as Preface I of Advent says, “he assumed the lowliness of human flesh,” but also to look forward to his coming again “in glory and majesty,” to a day when “all is at last made manifest.”

**79.** So there is always this double sense of *adventus* – a double sense of the Lord's *coming*. The season prepares us for his coming in the graces of the Christmas feast and his coming in judgment at the end of time. The scriptural texts should be expounded with this double sense in mind. In a given text one or the other of these comings may be to the fore, but in fact often the same passage provides us with words and images to ponder on both comings at once. And there is another coming as well: we listen to

these readings in the eucharistic assembly, where Christ is truly present. At the beginning of the Advent season, the Church calls to mind St. Bernard's teaching that between Christ's two visible comings, in history and at the end of time, there is an invisible coming here and now (cf. Office of Readings, Wednesday, Advent week 1), and she makes her own these words of St. Charles Borromeo:

This holy season teaches us that Christ's coming was not only for the benefit of his contemporaries; his power has still to be communicated to us all. We shall share his power, if, through holy faith and the sacraments, we willingly accept the grace Christ earned for us, and live by that grace and in obedience to Christ (Office of Readings, Monday, Advent week 1).

#### A. The First Sunday of Advent

**80.** The Gospel of the first Sunday of Advent in all three years is one of the synoptic accounts announcing the sudden coming of the Son of Man in glory on a day and at an hour unknown to us. We are urged to be vigilant and alert, to expect fearful signs in the heavens and on earth, not to be caught unawares. It is always striking to begin Advent in this way, for inevitably Advent puts Christmas in mind, and in many places the wider culture is already conjuring up the gentle images of Christ's birth in Bethlehem. But the liturgy takes us to such images by means of others that remind us that the same Lord born in Bethlehem "will come again in glory to judge the living and the dead," as the Creed puts it. On this Sunday it is the preacher's responsibility to remind the Christian people that they need always prepare themselves for this coming and judgment. Indeed, Advent itself is that preparation: his coming at Christmas is intimately connected with his coming on the last day.

**81.** In all three years the reading from the prophet can be understood as pointing both toward the Lord's final coming in glory and his first coming in "the lowliness of human flesh," which is recalled at Christmas itself. Both Isaiah (Year A) and Jeremiah (Year C) announce that "the days are coming". In the context of this liturgy, the words that follow point to the final times; but they point as well to the coming solemnity of Christmas.

**82.** What is it that will happen in days to come? Isaiah says (Year A): “In days to come, the mountain of the Lord’s house shall be established as the highest mountain... All nations shall stream toward it...” The homilist has several possible interpretations that could be developed on such a verse. “The mountain of the Lord’s house” might well be explained as an image of the Church, to which all nations are destined to be joined. But it can likewise serve as a first announcement of the coming feast of Christmas. “All nations shall stream” toward the child in the manger, a text that will be fulfilled especially on Epiphany when Magi come to worship him. A homilist could remind his own people that they too are among the many nations that are streaming toward Christ, a movement that begins with renewed intensity on this first Sunday of Advent. Even so, the same inspired words apply also to the coming at the end of time that the Gospel names explicitly. The prophet continues, “He [the Lord] shall judge between nations, and impose terms on many peoples.” The final words of this prophetic passage are at one and the same time a beautiful summons to the Christmas celebration and a summons to await the coming of the Son of Man in glory: “O house of Jacob, come, let us walk in the light of the Lord.”

**83.** The first reading from Isaiah in Year B is in the form of a prayer that instructs the Church in penitential attitudes that are proper to this season. It begins by expressing a problem, the problem of our sin. “Why do you let us wander, O Lord, from your ways, and harden our hearts so that we fear you not?” This most certainly is a question that needs to be faced. The mystery of human iniquity (cf. 2 Thess 2:7) – who can understand it? Our experience of it in ourselves and in the world around us – let the homilist give examples – can only summon from our depths a huge cry addressed to God: “Oh, that you would rend the heavens and come down, with the mountains quaking before you!” In Jesus Christ this cry is definitively answered. In him God did rend the heavens and come down. And in him, as the prophet had asked, God “wrought awesome deeds we could not hope for, such as they had not heard of from of old.” Christmas is the celebration of the awesome deeds of God we could not have hoped for.

**84.** Yet on this first Sunday of Advent the Church also has her eye on Jesus’ coming again in glory and majesty. “Oh, that you would rend the

heavens and come down, with the mountains quaking before you!” In these same tones the Evangelists describe that final coming. And are we ready for it? No, we are very much in need of a season of preparation. The prophet’s prayer continues: “O Lord, would that you might meet us doing right, that we were mindful of you in your ways.” Something similar is asked for in the Collect for this Sunday: “Grant your faithful, O God, the resolve to run forth to meet your Christ with righteous deeds at his coming...”

**85.** In St. Luke’s gospel, used in Year C, the images are especially vivid. Jesus foretells that in the very midst of many fearful signs that will appear, there shall be a sign that eclipses them all; namely, the appearance of himself as the Lord of Glory. He says, “And then they will see the Son of Man coming in a cloud with power and great glory.” For us who belong to him that is not meant to be a day in which we cower in fear. On the contrary, he tells us, “But when these signs begin to happen, stand erect and raise your heads because your redemption is at hand.” A homilist well might ask aloud, what would be necessary for us to adopt such an attitude of confidence on the final day? Certainly, it would require some preparation, it would require some change in our lives. It requires in fact this Advent season when we must put into practice the Lord’s advice, “Beware that your hearts do not become drowsy. Be vigilant at all times and pray that you have the strength to escape the tribulations that are imminent and to stand before the Son of Man.”

**86.** The Eucharist itself which is about to be celebrated is, of course, the most intense preparation the community has for the Lord’s coming, for it is itself his coming. In the preface that begins the Eucharistic Prayer on this Sunday, the community presents itself before God as “we who watch.” We who watch ask that already today we may sing the hymn of all the angels: “Holy, Holy, Holy Lord God of hosts.” In proclaiming the Mystery of Faith we express the same spirit of watching: “When we eat this bread and drink this cup, we proclaim your death, O Lord, until you come again.” In the Eucharistic Prayer the heavens are rent open and God comes down. In holy Communion the heavens are rent open and God comes down. The one whose body and Blood we receive today is the Son of Man who will come in a cloud with power and great glory. With his grace delivered in

holy Communion it may be hoped that each one of us can exclaim, “I will ‘stand erect and raise my head, because my redemption is at hand’.”

## B. The Second and Third Sundays of Advent

**87.** The figure of St. John the Baptist dominates the Gospels of all three cycles on the Second and Third Sundays of Advent. Not only that, he is also often the subject of the Gospel passages of the weekday lectionary in the weeks that follow these Sundays. Further, on December 19, 21, 23, and 24 the Gospel passages all focus on events surrounding John’s birth. Finally, the feast of Jesus’ baptism by John closes the whole Christmas cycle. What is said here is meant to help the homilist on all these occasions when John the Baptist appears so prominently in the biblical text.

**88.** That master theologian of the third century, Origen, observed a pattern that contains a great mystery: whenever the Lord Jesus came, he was preceded in that coming by John the Baptist (*Homilies on Luke IV*, 6). Thus it was that even in the womb John leapt to announce the presence of the Lord. In the deserts of the Jordan, John’s preaching heralded the one who was to come after him. When he baptized Jesus in the Jordan, the heavens were opened, the Holy Spirit came down upon Jesus in visible form and a voice from heaven declared him to be the Father’s beloved Son. John’s death was the signal to Jesus to set his face on going up to Jerusalem, where he knew his own death awaited him. John is the last and greatest of the prophets; for after he speaks, the one whom all the prophets foretold comes and acts for our salvation.

**89.** The same divine Word that once came in the flesh in Palestine comes also to each generation of believing Christians. And John, who preceded Jesus’ coming in history, still precedes his coming to us. In the communion of the saints John is present in our assemblies in these days, announcing one who is to come and consequently urging us to repent. This is why every morning the Church sings at Morning Prayer the song that John’s father, Zachary, sang at his birth: “You, little child, will go before the Lord to prepare his way, to give his people knowledge of salvation by the forgiveness of their sins” (Lk 1:76-77).

**90.** The homilist should make certain that the Christian people, as part of their preparation for the Lord's twofold coming, hear John's insistent urgings to repentance that are brought to the fore especially in the Gospels on the Second and Third Sundays of Advent. But we hear John's voice not only in the passages of the Gospel; the voices of all the prophets of Israel are gathered together now into the one voice of John. "He is Elijah!" Jesus himself said of him (Mt 11:14). Or it could be said, apropos of any of the first readings in the cycles of these Sundays, he is Isaiah, Baruch, Zephaniah. Any prophet's oracle proclaimed in the liturgical assembly of these days is for the Church an echo of John's voice, which prepares here and now the way of the Lord. We are prepared for the coming of the Son of Man in glory and majesty on the last day. We are prepared for this year's Christmas feast.

**91.** For example, every assembly where the Scriptures are proclaimed is the "Jerusalem" of the prophet Baruch's text (Second Sunday, C): "Jerusalem, take off your robe of mourning and misery; put on the splendor of glory from God forever." Here is a prophet who invites us to a very precise preparation and calls for conversion: "Wrapped in justice, bear on your head the mitre that displays the glory of the eternal name." In the Church the Word made flesh will dwell, and so she is addressed in the words: "Up, Jerusalem! Stand upon the heights; look to the east and see your children gathered from the east and the west at the word of the Holy One, rejoicing that they are remembered by God."

**92.** Various classic Messianic prophecies of Isaiah are read on these Sundays. "On that day, a shoot shall sprout from the stump of Jesse, and from his roots a bud shall blossom" (Is 11:1, Second Sunday, A). The text is fulfilled in the birth of Jesus. Or in a different year, "A voice cries out: In the desert prepare the way of the Lord" (Is 40:3, Second Sunday, B). All four of the evangelists see this text fulfilled in John's desert preaching. The same Isaiah text continues "Then the glory of the Lord shall be revealed, and all people shall see it together" (Is 40:5). This is said of the final day. This is said of the Christmas feast.

**93.** On the many occasions when John the Baptist figures in the Gospel, it is striking how often the core of his message about Jesus is

repeated: “I have baptized you with water; he will baptize you with the Holy Spirit” (Mk 1:8, Second Sunday B). The baptism with the Holy Spirit that Jesus brings is the direct link between all the texts discussed here and the center to which this *Directory* has continually pointed; that is, the Paschal Mystery, ultimately fulfilled in Pentecost with the outpouring of the Holy Spirit on all who believe in Christ. The Paschal Mystery is prepared for by the coming of the Only Begotten Son in the flesh, and its infinite riches will be even further displayed on the last day. Isaiah says of the child born in the stable and of the one who will come on the clouds, “The spirit of the Lord shall rest upon him” (Is 11:2, Second Sunday A). Or again, using words that Jesus himself will declare to be fulfilled in him, “The spirit of the Lord God is upon me, because the Lord has anointed me; he has sent me to bring glad tidings to the poor” (Is 61:1, Third Sunday B. Cf. Lk 4:16-21).

**94.** The Advent Lectionary is in fact a thrilling collection of Old Testament texts that mysteriously find their fulfillment in the coming of the Son of God in the flesh. Again and again the homilist can use the poetry of the prophets to describe for the Christian people the very mysteries into which the liturgies insert them. Christ is continually coming, and the dimensions of this coming are manifold. He has come. He will come again in glory. He comes at Christmas. He comes already now in each Eucharist celebrated during Advent. To all these dimensions the force of the prophets’ poetry can be applied: “Here is your God, he comes with vindication; with divine recompense he comes to save you” (Is 35:4, Third Sunday A). “Fear not, O Zion, be not discouraged! The Lord, your God, is in your midst, a mighty savior” (Zeph 3:16-17, Third Sunday C). “Comfort, give comfort to my people, says your God. Speak tenderly to Jerusalem, and proclaim to her that her service is at an end, her guilt is expiated” (Is 40:1-2, Second Sunday B).

**95.** It is not surprising, then, as the spirit of anticipation grows through the weeks of Advent, that on the third Sunday the celebrants are clothed in the quietly joyful rose colored vestments, and this Sunday takes its name from the first words of the Entrance Song which have for centuries been sung on this day, St. Paul’s words to the Philippians: “*Gaudete* – Rejoice in the Lord always; again I say, rejoice. Indeed, the Lord is near.” He has come. He will come again in glory. He comes at Christmas. He comes

already now in each Eucharist celebrated during Advent. “Indeed, the Lord is near.”

### C. The Fourth Sunday of Advent

**96.** By the Fourth Sunday of Advent Christmas is very near. The mood of the liturgy shifts from the intense calls to conversion to a focus on the events immediately surrounding the birth of Jesus, a shift highlighted in the second preface for the Advent season. “Behold, the virgin shall conceive,” reads the title of the first reading in Year A. And indeed, all the readings—from the prophets, from the Apostles, from the Gospels— cluster around the mystery announced to Mary by the angel Gabriel. (What is said here of the Sunday Gospels and the Old Testament texts can also be applied to the weekday Lectionary of December 17 to 23.)

**97.** Luke’s account of the Annunciation is the Gospel reading in Year B; it is followed in his Gospel by the Visitation, the Gospel reading for year C. These events have a special place in the devotional life of many Catholics. The first half of one of our most treasured prayers, the Hail Mary, consists of words addressed to Mary by the angel Gabriel and Elizabeth. The Annunciation is the first joyful mystery of the rosary; the Visitation, the second. The prayer of the Angelus is an expanded meditation on the Annunciation, prayed by many of the faithful each day – morning, noon, and night. Some of the greatest art in the history of the Christian faith portrays the encounter between Mary and the Angel with the Holy Spirit coming down upon her. On the Fourth Sunday of Advent the homilist should build upon this firm foundation of Christian devotion and lead his people into a deeper penetration of these wondrous episodes.

**98.** “The Angel of the Lord declared unto Mary. And she conceived of the Holy Spirit.” The power and force of that hour never fade. It is felt anew, pervading the actual assembly where the Gospel is proclaimed. It shapes the precise hour of worship together. We become absorbed in its mystery. We ourselves are somehow present within the scene. We see an angel standing before the Virgin Mary in Nazareth of Galilee – and the Church is assisting at the scene, following with wonder the drama of their encounter, their exchange of words. Divine message, human response. But



as we watch, we become aware that we are not allowed this vision as mere passive observers. What is offered to Mary – that she should bear the Son of God in her very body – is also somehow offered in the liturgy of the Fourth Sunday of Advent to every assembly of the Christian faithful and to every individual believer. Christmas, a few days away, is being offered. It is as Jesus once said: “Anyone who loves me will be true to my word, and my Father will love him; we will come to him and make our dwelling place with him” (Jn 14:23).

**99.** The first reading in Year B, from the Second Book of Samuel, invites us to step back from this scene even while keeping our gaze fixed on it. The reading provides the bigger picture, the history of the dynasty of David. And we are meant to peer through the centuries of this history, seeing at the end of them the angel standing before Mary. It is useful, then, for the homilist to help people to view the whole set of the drama. Generous David is inspired by a noble thought, that of building a house for the Lord. Why, David reasons, now that he is settled and given rest from his enemies on every side, why should the Lord continue to live in the portable shrine of the ark? Why not a house, a temple for the presence of the Lord? But the Lord gives David a most unexpected answer. To David’s generous offer he responds with his own divine generosity and thus exceeds utterly what David offered or could even imagine. Turning David’s offer on its head, the Lord says in effect, “You will not build a house for me; I will build the house for you” (cf. 2 Sam 7:11). And by this he meant a dynasty for David that would “endure until the sun fades away and the moon is no more” (Ps 72:5).

**100.** Now, returning to the central scene of this drama, we see that this promise made to David is fulfilled in a definitive way and once again from an unexpected angle. Mary is “betrothed to a man named Joseph, of the house of David” (Lk 1:27). Of the child whom the angel asks Mary to bear, it is said, “The Lord God will give him the throne of David his father” (Lk 1:32). So Mary herself is the house the Lord builds for David, for David’s definitive Son. Yet David’s desire of building a house for the Lord is also mysteriously fulfilled: with her “Let it be done unto me according to your word” (Lk 1:38) the Daughter of Sion constructs in an instant by her acquiescence in faith a temple worthy of the Son of the Most High God.

**101.** The same mystery of Mary's virginal conception is the subject of the Gospel also in Year A, but the story is told from Joseph's perspective, as recounted in Matthew's Gospel. The first reading on that day is a brief passage from Isaiah where the prophet utters the well known line "the virgin shall conceive, and bear a son, and shall name him Emmanuel." This reading could provide the occasion for the homilist to explain how the Church justifiably sees the fulfillment of Old Testament texts in the events of the life of Jesus. In the passage from Matthew, the assembly hears details surrounding Jesus' birth carefully reported, ending with this phrase: "All this took place to fulfill what the Lord has said through his prophet." A prophet speaks in history, in concrete circumstances. In the year 734 BC King Ahaz was facing a very powerful enemy; the prophet Isaiah urged Ahaz to have faith in the Lord's power to deliver Jerusalem, and he offered the king a sign from the Lord. When the king hypocritically refused, Isaiah angrily proclaimed that a sign would be given him anyway, the sign of a virgin with child whose name shall be called Emmanuel. But now through the Holy Spirit, who spoke through that prophet, what had its sense in those precise historical circumstances expands to accommodate a far greater historical circumstance; namely, the coming of the Son of God in very flesh. All prophecy and all history ultimately speak to that.

**102.** With this in mind, the homilist can look at Matthew's carefully constructed account. He is concerned to keep in balance two truths about Jesus: that he is Son of David and that he is Son of God. Each is essential for understanding who Jesus is. And both Mary and Joseph play a role in accomplishing this harmonious grasp of the mystery.

**103.** As we looked at the Annunciation within the context of Israel's history, so here the genealogy that precedes this Gospel gives an important key to its meaning. (The genealogy is read on December 17 and at the Vigil Mass for Christmas.) Matthew's Gospel begins solemnly with these words: "The book of the genealogy of Jesus Christ, the son of David, the son of Abraham." Then the many generations are recounted in the traditional way: Abraham begot Isaac, Isaac begot Jacob, and so forth, through David and his descendants, all the way to Joseph, where the language abruptly and noticeably changes. "Jacob begot Joseph, the husband of Mary, of whom

Jesus was born, who is called Christ.” It is striking that the text does not just go on to say, “Joseph begot Jesus,” but only that Joseph was the husband of Mary, of whom Jesus was born. It is exactly here that the passage read on the Fourth Sunday begins, and this indicates how its first line is to be understood: “This is how the birth of Jesus Christ came about.” That is, in circumstances considerably different from all the previous births, and so requiring now this special account.

**104.** The first thing we are told is that Mary, *before* she and Joseph came together, is found to be with child by the Holy Spirit. So it is clear to hearers and readers of the passage that the child is not Joseph’s, but rather God’s own Son. However, in the story this is not yet clear to Joseph. The homilist could note the drama that faced him. Did he suspect Mary of infidelity, and so decide “to divorce her quietly”? Or did he somehow suspect a divine hand at work, making him afraid to take Mary as his wife? What is also puzzling is the silence of Mary. She in fact keeps the secret that is held between her and God, and it will be for God to act to clarify the situation. A human word would not suffice to explain so great a mystery. As Joseph considered these things, an angel reveals to him in a dream that Mary has conceived by the power of the Holy Spirit and that he should not be afraid. The Advent liturgy invites the faithful to fear not, and, like Joseph, to accept the divine mystery that is unfolding in their lives.

**105.** An angel in a dream confirms for Joseph that Mary has conceived by the Holy Spirit. And so again the point is made: Jesus is Son of God. But Joseph is to do two things, two things that will legitimate the birth of Jesus in the eyes of Jewish culture and faith. He is addressed – pointedly – by the angel as “Joseph, Son of David,” and is told to take Mary into his home, allowing her mystery to transform him. Then he is to name the child. Both of these actions make Jesus “Son of David.” Matthew’s story could have continued with the line “When Joseph awoke, he did as the angel had directed him,” but first he interrupts his account with the Isaiah prophecy. “All this took place,” he says, “to fulfill what the Lord has said through the prophet.” Then he quotes the line from the prophet heard in the first reading. What Isaiah said to Ahaz is small by comparison. Now the word “virgin” is to be taken literally, and she conceives by the Holy Spirit. And what of this name they shall give the child, Emmanuel? Matthew, unlike

Isaiah, spells out what it means: God with us. And this too, the circumstances show us, is to be taken literally. Joseph, the Son of David, will name him Jesus; but the deepest mystery of his name is “God with us.”

**106.** On this same Sunday, in the second reading from the letter to the Romans, a theological language older and more primitive than Matthew’s is heard. But already there the importance is clear of the harmonious balance in the titles that express the mystery of Jesus. St. Paul speaks of “the gospel concerning God’s Son, who was descended from David according to the flesh but established as Son of God in power... by his resurrection from the dead.” St. Paul sees the title “Son of God” confirmed in Jesus’ resurrection. St. Matthew, as we just saw, when he explains the name of Emmanuel as meaning “God is with us”, expresses this insight about the risen Lord by referring to the beginning of his human existence!

**107.** Nonetheless, it is Paul who shows a way of bringing all that is heard in these texts directly to bear on ourselves. Having solemnly named the one who is center of his Gospel “Son of David and Son of God,” Paul then names the Gentiles as those “called to belong to Jesus Christ.” More, he calls them “beloved of God and called to be holy.” The homilist must show that this language is meant to apply also to us. The Christian people hear the wonderful story of the birth of Jesus Christ which marvelously fulfills what was promised through the prophets, but then they hear as well language about themselves: they are called to belong to Jesus Christ; they are beloved of God; they are called to be holy.

**108.** In Year C the Gospel story relates what Mary did immediately after the encounter with the angel at whose word she conceived. “Mary set out and traveled to the hill country in haste” to find her kinswoman Elizabeth, who was pregnant with John the Baptist. At the sound of Mary’s greeting, the infant leapt in Elizabeth’s womb. This is the first of John’s many announcements of the presence of Jesus. However, it is also instructive to ponder what Mary does when she realizes she is carrying the Son of God in her womb. She “hastens” to visit Elizabeth so that she may see that “nothing is impossible with God”; and in so doing she brings Elizabeth and the child in her womb enormous joy.

**109.** In these final days of Advent the whole Church takes on Marian features. The countenance of the Church is stamped with all the marks of the Virgin. The Holy Spirit is at work in the Church now as he has always worked. Thus, as the assembly enters into the eucharistic mystery on this Sunday, the priest prays in the Prayer over the Offerings, “May the Holy Spirit, O Lord, sanctify these gifts laid upon your altar, just as he filled with his power the womb of the Blessed Virgin Mary.” The homilist must draw the same connection that this prayer draws: through the Eucharist, by the power of the Holy Spirit, the faithful will carry in their own bodies what Mary carried in her womb. Like her, they must “hasten” to do good to others. Then their good deeds, like hers, will surprise others with the presence of Christ and cause something within them to leap for joy.

#### IV. THE CHRISTMAS SEASON

##### A. The Liturgies of Christmas

**110.** “For the Vigil and the three Masses of Christmas both the prophetic readings and the others have been chosen from the Roman tradition” (OLM 95). A distinctive feature of the solemnity of the Lord’s Nativity is the custom of celebrating three different Masses: at midnight, at dawn, and during the day. In the reforms since the Second Vatican Council, an earlier vigil Mass has been added. Apart from monastic communities, it is unlikely that everyone would participate in all three (or four) celebrations; most people will attend one liturgy, which will be their “Christmas Mass”. This is why provision is made to choose from among the various readings for any given celebration. Nonetheless, it is instructive to examine the sequence of the four Masses before considering some overarching themes common to all the liturgical and biblical texts.

**111.** Christmas is a feast of light. It is commonly said that the celebration of the Lord’s birth was established in late December to give a Christian meaning to the pagan feast of *Sol invictus*. This may or may not be so, as already in the first part of the third century Tertullian writes that Christ was conceived on March 25<sup>th</sup>, which, in some calendars, marked the first day of the year. Thus it may be that the Christmas feast was calculated

from that date. In any case, beginning in the fourth century many Fathers recognized the symbolic value of the fact that for them the days grew longer after the feast of the Nativity. Pagan feasts of light in the dark of winter were not uncommon, and winter festivals of light are still sometimes celebrated by nonbelievers today. In contrast to all these, the readings and prayers for the various Christmas liturgies underscore the theme of the true Light who comes to us in Jesus Christ. The first preface for Christmas exclaims, addressing God the Father: “For in the mystery of the Word made flesh a new light of your glory has shone upon the eyes of our mind”. The homilist should be attentive to this dynamic of light in darkness that pervades these joyful days. In what follows here the characteristics of each liturgy will be presented briefly.

**112.** The Vigil Mass: Although the celebration of Christmas begins with this liturgy, its prayers and readings evoke a sense of eager anticipation; in a sense, this Mass is a distillation of the entire Advent season. Virtually all of the prayers are in the future tense: “In the morning you will see his glory” (Entrance Antiphon); “We wait in hope for your redemption” (Collect); “Tomorrow the wickedness of the world will be destroyed” (Alleluia verse); “As we look forward, O Lord, to the coming festivities” (Prayer over the Offerings); “The glory of the Lord will be revealed” (Communion antiphon). The readings from Isaiah in the other Christmas Masses describe what *is* happening, while the passage proclaimed at this Mass tells of what *will* happen. The second reading and the Gospel speak of Jesus as the Son of David, and of the human antecedents who prepared the way for his coming. The genealogy from St. Matthew’s Gospel is akin to the Old Testament lessons at the Easter Vigil, sketching the long path of salvation history that leads to the event we are about to celebrate. The litany of names increases the feeling of suspense; at the Vigil Mass, we are like children clutching a Christmas present, awaiting the word that will allow us to open it.

**113.** The Mass at Midnight: And, in the middle of the night, while the rest of the world sleeps, Christians open that present, the gift of the Word made flesh. The prophet Isaiah proclaims: “The people who walked in darkness have seen a great light!” He goes on to speak of the glorious victory of the conquering hero who smashes the slave-driver’s rod and

consigns to the flames all the implements of war. He announces that this ruler's dominion is vast and for ever peaceful, and then heaps upon him title after title: "Wonder-Counselor, God-Hero, Father-Forever, Prince of Peace." The beginning of the Gospel underscores the eminence of this dignitary by naming the emperor and governor who are reigning when he appears on the scene. There follows the stunning announcement that this mighty ruler was born in a modest village on the fringe of the Roman Empire, and that his mother "wrapped him in swaddling clothes and laid him in a manger, because there was no room for them in the inn." All of the paradoxes of the Gospel are suggested by the contrast between the conquering hero described by Isaiah and the powerless Infant in the crib. The awareness of this paradox is planted deep in the hearts of our people, and draws them to church at this late hour. And the fitting response is to join our thanksgiving to that of the angels, whose song resounds through the heavens on this night.

**114.** The Mass at Dawn: The readings provided for this liturgy are notably terse. We are like people awakening to the cold light of day, wondering if the angelic apparition in the middle of the night was but a dream. The shepherds, with that direct common sense of the poor, say to one another: "Let us go, then, to Bethlehem to see this thing that has taken place, which the Lord has made known to us." They go in haste, and find it just as the angel had said: there is a poor couple, and their newborn Child asleep in a trough for feeding animals. Their reaction to this scene of humble poverty? They return, glorifying and praising God for what they have heard and seen, and all who hear of it are amazed by what has been told them. The shepherds see, and we are invited to see, something far more important than the sentimental scene that has been the subject of so many artistic representations; but this reality can be perceived only with the eyes of faith, and it emerges into the light of day at the next liturgy.

**115.** Mass during the Day: Like a brilliant sun fully risen into the sky, the Prologue of John's Gospel sheds light on the identity of the Infant in the manger. The Evangelist declares: "The Word became flesh and made his dwelling among us, and we saw his glory, the glory as of the Father's only Son, full of grace and truth." In former times, the second reading reminds us, God spoke in partial and various ways through the prophets; but now,

“In these last days, he has spoken to us through the Son, whom he made heir of all things and through whom he created the universe, who is the refulgence of his glory....” Such is his greatness that the very angels worship him. The invitation is sent out for the whole world to join them: “Come, you nations, and adore the Lord. For today a great light has come upon the earth” (Gospel verse).

**116.** The reason the Word became flesh was to redeem us by shedding his Blood and to raise us up with him to the glory of the Resurrection. The first disciples recognized the intimate bond between the Incarnation and the Paschal Mystery, as the hymn quoted by St. Paul in Philippians 2:5-11 testifies. The light of Midnight Mass is the light of the Easter Vigil. The Collects for these two great solemnities begin in remarkably similar terms: at Christmas, the priest prays, “O God, who have made this most sacred night radiant with the splendor of the true light ...”; and at Easter, “O God, who make this most sacred night radiant with the glory of the Lord’s Resurrection...”. The second reading of the Mass at Dawn presents an admirable summary of the revelation of the mystery of the Trinity and our insertion into that mystery through baptism: “When the kindness and generous love of God our savior appeared ... he saved us through the bath of rebirth and renewal by the Holy Spirit, whom he richly poured out on us through Jesus Christ our savior, so that we might be justified by his grace and become heirs in hope of eternal life.” The proper prayers for Mass during the Day speak of Christ as the author of divine generation for us, whose birth manifests the reconciliation that makes us pleasing in God’s sight; and the Collect, one of the oldest in the treasury of the Church’s prayers, expresses succinctly *why* the Word became flesh: “O God, who wonderfully created the dignity of human nature and still more wonderfully restored it, grant, we pray, that we may share in the divinity of Christ, who humbled himself to share in our humanity.” A fundamental purpose of the homily is, as this *Directory* has noted often, to proclaim Christ’s Paschal Mystery; the texts of Christmas explicitly provide opportunities to do this.

**117.** Another purpose of the homily is to lead the community to the Eucharistic sacrifice, wherein the Paschal Mystery becomes present. A powerful signpost here is the word “today” that recurs frequently in the liturgical texts for the Masses of Christmas. The mystery of Christ’s birth is



present in this celebration, but like his first coming it can be seen only with the eyes of faith. The great “sign” for the shepherds was simply a poor baby lying in a manger, yet they returned glorifying and praising God for what they had seen. We must perceive with the eyes of faith the same Christ born today under the forms of bread and wine. The “*admirabile commercium*” spoken of in the Collect for Christmas Day, whereby Christ shares in our humanity and we share in his divinity, is manifested in a particular way in the Eucharist, as the prayers for this feast suggest. At Midnight we pray over our Offerings, “May the oblation of today’s feast be pleasing to you ... that through this most holy exchange we may be found in the likeness of Christ, in whom our nature is united to you.” And at Dawn: “May our offerings be worthy ... of the mysteries of the Nativity this day, that, just as Christ was born a man and also shone forth as God, so these earthly gifts may confer on us what is divine.” And again, in Preface III for the Nativity: “For through him the holy exchange that restores our life has shone forth today in splendor: when our frailty is assumed by your Word not only does human mortality receive unending honor but by this wondrous union we, too, are made eternal.”

**118.** That reference to eternity touches on another theme running through the texts of Christmas: our celebration is but a momentary pause on our pilgrimage. The eschatological message so prominent in the season of Advent finds expression here, too. In the Collect for the Vigil we pray “that, as we joyfully welcome your Only Begotten Son as our Redeemer, we may also merit to face him confidently when he comes again as our Judge.” In the second reading at Midnight, the Apostle exhorts us “... to live temperately, justly, and devoutly in this age, as we await the blessed hope, the appearance of the glory of our great God and savior Jesus Christ...” Finally, in the Prayer after Communion for the Mass during the Day we ask God that Christ, born this day, who is the author of divine generation in us “may be the giver even of immortality”.

**119.** The readings and prayers of Christmas provide rich fare for God’s people on their pilgrimage through life; they reveal Christ as the Light of the world and invite us to enter into the Paschal Mystery of our redemption through the “today” of our Eucharistic celebration. The homilist can present this banquet to God’s people who gather to celebrate the Lord’s birth,

urging them to imitate Mary, the Mother of Jesus, who “kept all these things, reflecting on them in her heart” (Gospel, Mass at Dawn).

## B. The Feast of the Holy Family

**120.** “The Gospel on the Sunday within the Octave of Christmas, Feast of the Holy Family, is about Jesus’ childhood and the other readings are about the virtues of family life” (OLM 95). The Evangelists relate practically nothing about the life of Jesus from his birth until the beginning of his public ministry; what little they have passed on to us makes up the selection of Gospel passages for this feast. The portents surrounding the birth of the Savior fade away, and the Holy Family lives a very ordinary domestic life. As such, they can provide a model for families to imitate, as the prayers for this celebration suggest.

**121.** The institution of the family faces great challenges in various parts of the world today, and it is entirely appropriate for the homilist to speak about these. However, rather than simply giving a moral exhortation on family values, the preacher should take his cue from the Scripture readings of this day to speak of the Christian family as a school of *discipleship*. Christ, whose birth we are celebrating, came into the world to do the will of his Father, such an obedience that is docile towards the movements of the Holy Spirit has a place in the life of every Christian family. Joseph obeys the angel and takes the Child and his Mother into Egypt (Year A); Mary and Joseph obey the Law by presenting their Baby in the Temple (Year B) and going on pilgrimage to Jerusalem for the feast of Passover (Year C); Jesus for his part is obedient to his earthly parents, but his desire to be in his Father’s house is even greater (Year C). As Christians, we are also members of another family, which gathers around the family table of the altar to be fed on the sacrifice that came about because Christ was obedient unto death. We should see our own families as a domestic Church in which we put into practice the pattern of self-sacrificing love we encounter in the Eucharist. Thus all Christian families open outward to become part of Jesus’ new and larger family: “For whoever does the will of God is my brother and sister and mother” (Mk 3:35).

**122.** This understanding of the Christian meaning of family life assists the preacher in speaking about the reading from St. Paul's Letter to the Colossians. The Apostle's instruction that wives should be subordinate to their husbands can be disturbing to people of our day; if the homilist does not plan to speak about this directive, it might be more prudent to use the shorter version of the reading. However, the difficult passages of Scripture often have the most to teach us, and this reading provides an opportunity for the homilist to address a theme that may be uncongenial to modern ears, but which in fact does make a valuable and necessary point when properly understood. We can gain insight into the meaning of this text by consulting a similar one, Eph 5:21-6:4. There also Paul is speaking about the mutual responsibilities of family life. The key sentence is this: "Be subject to one another out of reverence for Christ" (Eph 5:21). The originality of the Apostle's teaching is not that wives should be submissive to their husbands; that was simply presumed in the culture of his day. What is new, and distinctively Christian, is, first, that such submission should be mutual: if the wife is to obey her husband, the husband in turn should, like Christ, lay down his very life for his wife. Secondly, the motive for this mutual subordination is not simply for the sake of harmony in the family or the good of society: no, it is made *out of reverence for Christ*. In other words, mutual submission in the family is an expression of Christian discipleship; the family home is, or should be, a place where we manifest our love for God by laying down our lives for one another. The homilist can challenge his hearers to make real in their own relationships that self-sacrificial love which is at the heart of Christ's life and mission, and which we celebrate in our "family meal" of the Eucharist.

### C. The Solemnity of Mary, the Mother of God

**123.** "On the Octave Day of Christmas, Solemnity of the Blessed Virgin Mary, the Mother of God, the readings are about the Virgin Mother of God and the giving of the holy Name of Jesus" (OLM 95). The week-long celebration of the Christmas feast concludes with this solemnity, which also marks the beginning of the New Year in many parts of the world. The readings and prayers offer an opportunity to consider again the identity of the Child whose birth we are celebrating. He is true God and true Man; the ancient title of *Theotokos* (Mother of God) affirms both the human and

divine natures of Christ. He is also our Savior (*Jesus*, the name he receives at his circumcision, but which was given him by the angel before his conception). He saves us being born under the Law and ransoming us by the shedding of his Blood: the rite of circumcision celebrates Jesus' entrance into the covenant and foreshadows "the Blood of the new and eternal covenant, which will be poured out for you and for many for the forgiveness of sins". Mary's role in the work of salvation is also a central theme in this liturgy, both in relation to Christ, who received his human nature from her, and in relation to the members of his Body: she is the Mother of the Church who intercedes for us. Finally, the celebration of the New Year provides an occasion to give thanks for the blessings of the year just ended, and to pray that in the year ahead we, like Mary, will cooperate with God in the ongoing mission of Christ. The Prayer over the Offerings brings these various strands together very well: "O God, who in your kindness begin all good things and bring them to fulfillment, grant to us, who find joy in the Solemnity of the holy Mother of God, that, just as we glory in the beginnings of your grace, so one day we may rejoice in its completion. Through Christ our Lord."

#### D. The Solemnity of the Epiphany

**124.** The threefold dimension of Epiphany (the visit of the Magi, Christ's Baptism and the miracle at Cana) is especially evident in the Liturgy of the Hours on Epiphany and in the days surrounding the solemnity. But in the Latin tradition the Eucharistic liturgy focuses on the Gospel story of the Magi. A week later, the feast of the Baptism of the Lord focuses on that dimension of the Lord's Epiphany. In Year C the Sunday following the Baptism has as its Gospel the wedding feast at Cana.

**125.** The three scripture readings of the Epiphany Mass represent three very different genres of biblical literature. The first reading from Isaiah is jubilant poetry. The second reading from St. Paul is a precise theological statement delivered in what is virtually technical language for Paul. The gospel passage is a dramatic narration of events, every detail of which is filled with symbolic meaning. Together they reveal the feast; they define Epiphany. To hear them proclaimed and, with the Spirit's help, to understand them more deeply – this is the Epiphany celebration. God's holy

Word unveils before the whole world the ultimate meaning of the birth of Jesus Christ. Christmas, begun on December 25, reaches its climax today in Epiphany: Christ revealed to all the nations.

**126.** A homilist could begin with the passage from St. Paul, a passage that is quite short but extremely intense; it is a precise statement of what Epiphany is. Paul refers to his unique encounter with the risen Jesus on the road to Damascus and all that flows from that. He calls what happened to him there “revelation,” that is, not some idea he puts forth as a personal opinion, but rather a completely new and unexpected understanding of things, an understanding delivered with divine authority in an encounter with the Lord Jesus. He also calls this revelation a “grace,” and a “stewardship,” that is, a treasure that has been entrusted to him for the benefit of others. Further, he calls what was made known to him “the mystery.” This “mystery” is something not known in the past, something hidden from our understanding, some meaning hidden in events, but now – and this is Paul’s announcement! – now revealed, now made known. And what is that meaning hidden to other generations and now made known? It is this, and this is the Epiphany statement: “the Gentiles are now coheirs [with the Jews], members of the same body, and copartners in the promise in Christ Jesus through the gospel.” This is an enormous turnabout in understanding for the zealous Pharisee Saul, who once believed that scrupulous observance of the Jewish law was the only path of salvation. But no, now Paul announces “the gospel,” unexpected good news in Christ Jesus. Yes, Jesus is the fulfillment of all the promises God made to the Jewish people; indeed, he cannot be understood apart from those promises. But now “the Gentiles are coheirs [with the Jews], members of the same body, and copartners in the promise in Christ Jesus through the gospel.”

**127.** In fact, the events reported in Matthew’s gospel on Epiphany are the enactment of what Paul is saying here. Magi from the east arrive in Jerusalem summoned by a star. Magi – that is, Gentile religious sages, students of the worthy wisdom traditions in which the human race sought longingly for the unknown Creator and Ruler of all things. They represent all the nations, and they have found their way to Jerusalem, not by following the Jewish scriptures but by following a wonder in the heavens which indicated that something of cosmic significance had taken place.

Their non-Jewish wisdom has figured out a fair amount. “We saw his star at its rising and have come to do him homage.” Even so, for the final phase of their journey, to arrive at the precise end of all their searching, they do need the Jewish scriptures, the prophet’s identification of Bethlehem as the place of the Messiah’s birth. Once this is learned from the Jewish scriptures, the cosmic sign once again indicates the way. “And behold, the star that they had seen at its rising preceded them, until it came and stopped over the place where the child was.” In the Magi the entire human race’s longing for God arrives in Bethlehem and finds there “the child Jesus with Mary his mother.”

**128.** It is at this point in Matthew’s narrative that Isaiah’s poem can enter as a comment. Its jubilant tones help us to measure the wonder of this moment. “Rise up in splendor, Jerusalem!” the prophet urges. “Your light has come, the glory of the Lord shines upon you.” This text was originally produced in historical circumstances in which the Jewish people needed rousing in a dark chapter of their history. But now, applied to the Magi in the presence of Jesus, it receives a fulfillment beyond what ever could have been imagined. The light, the glory, the splendor – it is the star that leads the Magi. Or, more – it is Jesus himself, “the light of the nations and the glory of his people Israel.” “Rise up, Jerusalem,” the prophet says. Yes, but now we know through St. Paul’s revelation that if Jerusalem is addressed – and this is a principle that can be applied anywhere in the scriptures – it cannot merely mean the historical, earthly city. For, “the Gentiles are now coheirs [with the Jews].” And so every nation is addressed with the title “Jerusalem.” The Church, which is gathered from all the nations, is called “Jerusalem.” Every baptized soul in its depths is called “Jerusalem.” Thus is fulfilled what was prophesied in the psalm: “Glorious things are said of you, O City of God.” And as all the nations are enrolled as citizens of Jerusalem, “They will sing and dance as they say, ‘All my origins are in you.’” (Ps 87:3, 7).

**129.** And so on Epiphany every assembly of believing Christians is addressed by the prophet’s stirring words. “Your light has come, Jerusalem!” Every worshipper, with the homilist’s help, should hear this word in the depths of his or her heart! “See, darkness covers the earth, and thick clouds cover the peoples; but upon you the Lord shines, and over you

appears his glory.” The homilist here must urge people to leave behind their sluggish ways and visions too short on hope. “Raise your eyes and look about you. They all gather and come to you,” that is, Christians have been given what the whole world is searching for. Caravans of nations will come streaming to the grace in which we already stand. Rightly do we sing in the responsorial psalm, “Lord, every nation on earth will adore you!”

**130.** Our reflection could return from Isaiah’s poem to Matthew’s narrative. The Magi model for us how to approach the child. “They prostrated themselves and did him homage.” We have entered into this sacred liturgy to do the same. A homilist would do well to remind his people that when they come to communion on Epiphany, they should think of themselves as having at last reached the place and the Person to which the star and the scriptures have led them. Then let them offer to Jesus the gold of their love for one another. Let them offer to him the frankincense of their faith by which they acknowledge him to be God-with-us. Let them offer to him myrrh, signifying their willingness to die to sin and be buried with him so to rise to life eternal. And then, like the Magi, they could be urged to go home by another route. They can forget Herod, a wicked impostor, and all he ever asked them to do. On this feast they have seen the Lord! “Rise up in splendor. Your light has come. The glory of the Lord shines on you.” The homilist might urge them, as St. Leo did so many centuries ago, to imitate the service of the star. As the star by its brightness brought the nations to Christ, so this assembly by the brightness of faith, praise, and good deeds should shine in this dark world like a bright star. “Thick clouds cover the peoples, but upon you the Lord shines.”

#### E. The Feast of the Baptism of the Lord

**131.** The feast of the Baptism of the Lord, a dimension of Epiphany, closes the Christmas season and opens it outward into Ordinary time. When Jesus is baptized by John in the Jordan, something enormous happens. The heavens are torn open then, the Father’s voice is heard, and the Spirit is seen coming down in visible form upon Jesus. This is an epiphany of the mystery of the Holy Trinity. But why does such a vision occur in the moment when Jesus is baptized? The homilist must give some answer to this question.

**132.** The explanation lies in Jesus' purpose in coming to John and being baptized by him. John is preaching a baptism of repentance. Jesus wants to make this sign of repentance together with the many others who were coming to John. At first John tries to prevent him, but Jesus insists. And his insistence expresses what he intends: he means to stand in solidarity with sinners. He means to be where they must be. The same thing is expressed by the Apostle Paul using a different kind of language: "He who knew no sin became sin for our sake" (2 Cor 5:21).

**133.** And it is precisely in this moment of intense solidarity with sinners that this immense trinitarian epiphany takes place. The Father's voice thunders from heaven, declaring, "You are my beloved Son; with you I am well pleased." And we must understand that what pleases the Father is precisely the Son's willingness to stand in solidarity with sinners. In this way he shows himself to be the Son of this Father, this Father "who so loved the world that he gave to it his only Son" (Jn 3:16). In the same instant, the Spirit appears like a dove, descending upon the Son, functioning as a sort of accreditation or authorization of the whole unexpected scene.

**134.** The Spirit who shaped this scene and indeed prepared for it through the long centuries of Israel's history – "Who spoke through the prophets," as we profess in the Creed – is present to the homilist and his hearers, opening their minds to an ever deeper understanding of the scene. The same Spirit accompanied Jesus in every moment of his earthly existence, shaping each of his actions into a revelation of his Father. Thus, we can hear this morning's text from the prophet Isaiah as an expansion within the heart of Jesus on the Father's words "You are my beloved Son." Their loving dialogue continues: "You are my chosen one with whom I am well pleased, upon whom I have put my Spirit ... I the Lord have called you for the victory of justice, I have grasped you by the hand; I formed you and set you as a covenant of the people, a light for the nations."

**135.** The responsorial psalm on this feast seizes on the words of Psalm 29, "The voice of the Lord is over the waters." The Church sings this psalm as a celebration of the words of the Father which we are privileged to hear and the hearing of which, is our feast. "Beloved Son in whom I am well



pleased!” – this is the “voice of the Lord over the waters, over the vast waters. The voice of the Lord is mighty. The voice of the Lord is majestic” (Ps 29:3-4).

**136.** After Jesus’ baptism, the Spirit sends him out into the desert to be put to the test by Satan. Then Jesus, still and ever guided by the Spirit, appears in Galilee proclaiming the Kingdom of God. In the course of his spellbinding preaching and his wonderful miracles, Jesus once said, “There is a baptism with which I must be baptized, and how great is my anguish until it is accomplished” (Lk 12:50). With these words he referred to his coming death in Jerusalem. In this way we learn that Jesus’ baptism by John was not his ultimate baptism but an acting out in symbolic fashion of what he would accomplish in the baptism of his final agony and death on the cross. For it is on the cross that Jesus shows himself, not merely in symbol but in very deed, in complete solidarity with sinners. There he “became sin for us” (2 Cor 5:21), there “he was made a curse for us” (Gal 3:13). There he went down into the chaos of the waters of the underworld and drowned our sins forever. But from the cross and from his death, Jesus is also brought up from the waters, called to resurrection by the Father’s voice which says, “You are my beloved Son. In you I am well pleased. Today I have begotten you” (Heb 1:5). This scene of death and resurrection is the masterpiece of the Spirit’s writing and direction. The voice of the Lord over the mighty waters of death raises his Son from the dead, majestic and mighty. “The voice of the Lord is mighty. The voice of the Lord is majestic.”

**137.** Jesus’ baptism is the pattern also of ours. In baptism we go down with Christ into the waters of death, and our sins are drowned in those waters. And because we have gone down with Christ, we also come up from the waters together with him and hear – mighty and majestic – the Father’s voice directed to us as well. It pronounces a new name for each of us, in the depths of each of our hearts: “Beloved! In whom I am well pleased.” We hear this name as ours not because of any good deeds we have done but because Christ in his overflowing love willed to share his relationship to his Father with us.

**138.** The Eucharist that is celebrated on this feast deepens all the patterns of this story. The Spirit appears hovering over the gifts of bread and wine which the faithful bring. The words of Jesus – “This is my body, this is my blood” – announce his intention to receive the baptism of death for our sake. And the assembly prays, “Our Father” together with the Son because it has heard the Father call it “Beloved” together with him.

**139.** Jesus once said in the course of his ministry, “Whoever believes in me, as scripture says, ‘Rivers of living water will flow from within him.’” Those living waters began to flow within each of us at our baptism, and they become an ever stronger river with every celebration of the Eucharist.

## V. THE SUNDAYS IN ORDINARY TIME

**140.** The seasons of Advent, Christmas, Lent, and Easter possess a distinctive character, and the readings chosen for those seasons have an inherent harmony flowing from that character. Such is not the case with the Sundays in Ordinary Time, as the *Introduction* of the *Lectionary* makes clear: “In contrast, the Sundays in Ordinary Time do not have a distinctive character. Thus the texts of both the apostolic and Gospel readings are arranged in order of semi-continuous reading, whereas the Old Testament reading is harmonized with the Gospel” (OLM 67).

The compilers of the Lectionary intentionally rejected the idea of assigning a “theme” to each Sunday of the year and choosing readings accordingly: “Such an arrangement would be in conflict with the genuine conception of liturgical celebration, which is always the celebration of the mystery of Christ and which by its own tradition makes use of the word of God not only at the prompting of logical or extrinsic concerns but spurred by the desire to proclaim the Gospel and to lead those who believe to the fullness of truth” (OLM 68).

Faithful to the mandate of the Second Vatican Council, which directed that “the treasures of the Bible are to be opened up more lavishly” (SC 21), the three-year Lectionary for Ordinary Time presents to the faithful the mystery of Christ as recorded in the Gospels of Matthew, Mark, and Luke. The homilist can be aided in his preparation by attending to the structure of the readings in Ordinary Time. The *Directory* here presents

what the *Introduction* of the *Lectionary* says about this structure, beginning with the Gospel.

**141.** After noting that the Second Sunday of Ordinary Time continues the theme of the Lord's manifestation, celebrated at Epiphany and the Feast of the Baptism of the Lord, the *Introduction* goes on to say:

Beginning with the Third Sunday, there is a semicontinuous reading of the Synoptic Gospels. This reading is arranged in such a way that as the Lord's life and preaching unfold the doctrine proper to each of these Gospels is presented.

This distribution also provides a certain coordination between the meaning of each Gospel and the progress of the liturgical year. Thus after Epiphany the readings are on the beginning of the Lord's preaching and they fit in well with Christ's baptism and the first events in which he manifests himself. The liturgical year leads quite naturally to a conclusion in the eschatological theme proper to the last Sundays, since the chapters of the Synoptics that precede the account of the Passion treat this eschatological theme rather extensively (105).

Thus there is a common pattern followed in all three cycles: the early weeks deal with the beginning of Christ's public ministry, the final weeks have an eschatological theme, and the intervening weeks take in sequence various events and teachings from our Lord's life.

**142.** Each year is distinctive as well, because it unfolds the doctrine proper to each of the synoptic Gospels. The homilist should avoid the temptation to approach each Sunday's Gospel passage as an independent entity: awareness of the overall structure and distinctive features of each Gospel can deepen his understanding of the text.

**143.** YEAR A: The public ministry of Jesus is presented in a very organized way by St. Matthew: there are five discourses, each preceded by narrative material. The Lectionary is faithful to this structure. 1. The Sermon on the Mount (4<sup>th</sup> to 9<sup>th</sup> Sundays), preceded by the call of the first disciples (3<sup>rd</sup> Sunday). 2. The Missionary Instruction (11<sup>th</sup> to 13<sup>th</sup> Sundays), preceded by the call of Matthew. 3. The Parable Discourse (15<sup>th</sup> to 17<sup>th</sup> Sundays), preceded by narrative of the Good News revealed to the simple. 4. The Discourse on the Church (23<sup>rd</sup> and 24<sup>th</sup> Sundays), preceded by

narratives of miracles, Peter's confession, and the announcement of the Passion. 5. The Eschatological Discourse (32<sup>nd</sup> to 34<sup>th</sup> Sundays), preceded by narratives of parables and incidents involving the acceptance or rejection of the Kingdom. Awareness of this structure enables the homilist to connect what he says about the discourses over a period of several weeks, and also help his people appreciate the integral relationship between Jesus' life and teaching, as the first Evangelist lays this out in his pattern of narratives and discourses.

**144.** YEAR B: Although it does not have the complex organization of the other two synoptic Gospels, Mark's account possesses its own dynamism, and the homilist can note this from time to time as the year unfolds. The early ministry of Jesus is greeted with great acclaim (3<sup>rd</sup> to 9<sup>th</sup> Sundays), but opposition soon arises (10<sup>th</sup> Sunday). Even his own followers misunderstand him, because their hopes are set on an earthly Messiah; the turning point in Mark's account of the public ministry comes with Peter's confession of faith, Christ's first announcement of his Passion, and Peter's rejection of this plan (24<sup>th</sup> to 25<sup>th</sup> Sundays). The misunderstandings that run through this Gospel, as Jesus continues to say and do things that puzzle and scandalize his hearers, provides a salutary lesson to the Christian community as we gather each week to listen to the word of God – the mystery of Christ always challenges our expectations. Another important feature in Cycle B is the substitution of John's account of the miracle of the loaves and fishes and subsequent Bread of Life discourse (17<sup>th</sup> to 21<sup>st</sup> Sundays). This provides an opportunity for the homilist to preach for several weeks on Christ as the living Bread who nourishes us with both his word and his Body and Blood.

**145.** YEAR C: The doctrine proper to the Gospel of Luke is above all the gentleness and forgiveness that were the hallmarks of Christ's ministry. From the beginning of his mission until he nears Jerusalem, those who encounter Jesus, from Peter (5<sup>th</sup> Sunday) to Zacchaeus (31<sup>st</sup> Sunday) become aware of their need for forgiveness and for God's great mercy. Several stories peculiar to Luke's Gospel illustrate this theme of divine mercy throughout the course of the year: the penitent woman (11<sup>th</sup> Sunday), the Good Samaritan (15<sup>th</sup> Sunday), the lost sheep and the prodigal son (24<sup>th</sup> Sunday), and the good thief (34<sup>th</sup> Sunday). There are also warnings for

those who do not show mercy: maledictions as well as beatitudes (6<sup>th</sup> Sunday), the rich fool (18<sup>th</sup> Sunday), and the rich man and Lazarus (26<sup>th</sup> Sunday). Written for Gentiles, Luke's Gospel underscores how God's mercy reaches beyond his chosen people to embrace those who were formerly excluded. This theme appears often on these Sundays, and is a warning for us as we gather to celebrate the Eucharist: we have received the bountiful mercy of Christ, and there can be no frontiers to the mercy we share with others.

**146.** Concerning the Old Testament readings in Ordinary Time, the *Introduction* of the *Lectionary* says:

These readings have been chosen to correspond to the Gospel passages in order to avoid an excessive diversity between the readings of different Masses and above all to bring out the unity between the Old and the New Testament. The connection between the readings of the same Mass is shown by a precise choice of the headings prefixed to the individual readings.

To the degree possible, the readings were chosen in such a way that they would be short and easy to grasp. But care has been taken to ensure that many Old Testament texts of major significance would be read on Sundays. Such readings are distributed not according to a logical order but on the basis of what the Gospel reading requires. Still, the treasury of the word of God will be opened up in such a way that nearly all the principal pages of the Old Testament will become familiar to those taking part in the Mass on Sundays (106).

The examples that have been given in the *Directory* for the seasons of Advent/Christmas and Lent/Easter illustrate ways the homilist can relate the readings from the Old and New Testaments, showing how they converge on the person and mission of Jesus Christ. Nor should the Responsorial Psalm be neglected, because this, too, is chosen to harmonize with the Gospel and Old Testament reading. The homilist must not presume that his people will automatically see these connections; they should be pointed out when preaching. The *Introduction* of the *Lectionary* also draws attention here to the headings chosen for each reading; elsewhere it explains that they have been chosen carefully to point out the main theme of the reading and, when necessary, to make the connection between the readings of the same Mass clear (cf. 123).

**147.** Finally, there are the readings from the Apostles in Ordinary Time:

There is a semicontinuous reading of the Letters of Paul and James (the Letters of Peter and John being read during the Easter and Christmas seasons).

Because it is quite long and deals with such diverse issues, the First Letter to the Corinthians has been spread over the three years of the cycle at the beginning of Ordinary Time. It also was thought best to divide the Letter to the Hebrews into two parts; the first part is read in Year B and the second in Year C.

Only readings that are short and readily grasped by the people have been chosen (OLM 107).

In addition to what is said in the *Introduction* of the *Lectionary*, two other observations should be made about the arrangement of texts from the Apostles. First, during the final weeks of the Church year we listen to the First and Second Letters to the Thessalonians, which treat of eschatological themes; these harmonize well with the other readings and the liturgical texts of these Sundays. Second, Paul's magisterial Letter to the Romans is a major part of Cycle A, from the 9<sup>th</sup> to the 25<sup>th</sup> Sundays. Given the importance of the Letter, and the place devoted to it in the Lectionary, the homilist may want to single it out for special attention during the Sundays of Ordinary Time.

**148.** It must be recognized that the readings from the Apostles create something of a dilemma, since they are not chosen to harmonize with the Gospel and the Old Testament reading. There are times when they resonate in some explicit way with the other readings. However, they often do not, and the homilist should not do violence to them to make them "agree" with the other selections. It is certainly legitimate for the homilist to preach primarily on the second reading occasionally, and perhaps even devote several Sundays to one of the Letters.

**149.** The fact that the Sundays in Ordinary Time do not have an inherent harmony can represent a challenge to the preacher, but this challenge provides an opportunity to emphasize yet again the fundamental purpose of the homily: "Through the readings and homily Christ's Paschal Mystery is proclaimed; through the sacrifice of the Mass it becomes present" (OLM 24). The homilist should not feel the need to say something about each reading, or to build artificial bridges between them: the unifying principle is how Christ's Paschal Mystery is revealed and celebrated at this liturgical

gathering. On a given Sunday, the way into that mystery may be suggested by the Gospel reading, seen in light of the doctrine proper to a given Evangelist; this might be enhanced by a reflection on the relationship between the Gospel passage, the Old Testament reading, and the Responsorial Psalm; or, he may choose to base his homily primarily on the reading from the Apostle. But in any case, his purpose is not to create a *tour de force* that exhaustively ties together all the various threads in all the readings, but to follow one thread as it leads the people of God into the heart of the mystery of Christ's life, death, and Resurrection which becomes present in the liturgical celebration.

## VI. OTHER OCCASIONS

### A. Weekday Mass

**150.** The custom of celebrating the Eucharist daily is a great source of holiness for Catholics of the Roman Rite, and pastors should encourage their people to participate in daily Mass if at all possible. Pope Benedict urges the homilist “to offer at weekday Masses *cum populo* brief and timely reflections which can help the faithful to welcome the word which was proclaimed and to let it bear fruit in their lives” (VD 59). The daily Eucharist is less solemn than the Sunday liturgy, and it should be celebrated in such a way that people who have responsibilities of family and work can avail themselves of the opportunity to attend daily Mass; hence the need for the homily on such occasions to be brief. On the other hand, because many people come to daily Mass regularly, there is an opportunity for the homilist to preach about a particular book of the Bible over the course of time in a way that the Sunday celebration does not allow.

**151.** A homily at daily Mass is encouraged particularly in the liturgical seasons of Advent/Christmas and Lent/Easter. The readings for these seasons have been chosen with care, and the principles are given in the *Introduction* of the *Lectionary*: For Advent, n. 94; for Christmas, n. 96; for Lent, n. 98; for Easter, n. 101. Familiarity with these principles can aid the homilist when preparing his brief daily remarks.

**152.** The *Introduction* of the *Lectionary* makes a point about the readings in Ordinary Time to which the preacher must be attentive when preparing weekday liturgies:

The arrangement of weekday readings provides texts for every day of the week throughout the year. In most cases, therefore, these readings are to be used on their assigned days, unless a solemnity, a feast, or else a memorial with proper readings occurs.

In using the Order of Readings for weekdays attention must be paid to whether one reading or another from the same biblical book will have to be omitted because of some celebration occurring during the week. With the arrangement of readings for the entire week in mind, the priest in that case arranges to omit the less significant passages or combines them in the most appropriate manner with other readings, if they contribute to an integral view of a particular theme (82).

Thus, the homilist is encouraged to review the readings for the entire week and make adaptations to the sequence of readings when it is interrupted by a special celebration. Although the weekday homily is brief, it should be carefully prepared in advance. Experience teaches that a short homily often requires additional preparation.

**153.** When the *Lectionary* provides a proper reading for the celebration of a saint, this must be used. In addition, readings may be chosen from the Commons if there is reason to give greater attention to a saint's celebration. But the *Introduction* of the *Lectionary* cautions:

The first concern of a priest celebrating with a congregation is the spiritual benefit of the faithful and he will be careful not to impose his personal preference on them. Above all he will make sure not to omit too often or without sufficient cause the readings assigned for each day in the weekday *Lectionary*: the Church's desire is that a more lavish table of the word of God be spread before the faithful (83).

## B. Weddings

**154.** Regarding the homily at the celebration of marriage, the *Rite of Marriage* says: "After the reading of the Gospel, the Priest in the homily uses the sacred text to expound the mystery of Christian Marriage, the dignity of conjugal love, the grace of the Sacrament, and the responsibilities of married people, keeping in mind, however, the various circumstances of



individuals” (57). Preaching at a wedding presents two unique challenges. The first is that even for many Christians today, marriage is not seen to be a vocation; the “mystery of Christian marriage” must be proclaimed and taught. The second challenge is that very often there are non-Catholics and non-Christians present for the ceremony, so the homilist cannot assume that his hearers are familiar with even the most fundamental elements of Christian faith. These challenges are also opportunities for the preacher to articulate a vision of life and marriage that is rooted in Christian discipleship, and so in the Paschal Mystery of Christ’s death and Resurrection. The homilist must prepare carefully so that he can “expound the mystery of Christian Marriage” while “keeping in mind the circumstances of individuals”.

### C. Funerals

**155.** The *Order of Christian Funerals* articulates concisely the purpose and the meaning of the homily at a funeral. In the light of the Word of God, while keeping in mind the fact that the homily must avoid the form and style of a eulogy (cf. 141), “priests are to keep in mind with delicate sensitivity not only the identity of the deceased and the circumstances of the death, but also the grief of the bereaved and their needs for a Christian life” (*Introduction of the Order of Christian Funerals* 18 [Latin edition]). The love of God manifested in Christ crucified and risen enlivens faith, hope, and charity, and belief in eternal life and the communion of the saints brings consolation to those who grieve. The circumstances of a funeral offer the opportunity to consider the mystery of life and death, the proper perspective of life on earth as a pilgrimage, the merciful judgment of God, and the never-ending life of heaven.

**156.** The homilist must show particular concern also for those attending the liturgical celebration on the occasion of a funeral who are non-Catholics or even Catholics who rarely participate at the Eucharist or who appear to have lost the faith (cf. *Introduction of the Order of Christian Funerals* 18 [Latin edition]). The Scripture readings, the prayers, and the chants of the funeral liturgy nourish and express the faith of the Church.

## APPENDIX I:

### THE HOMILY AND THE *CATECHISM OF THE CATHOLIC CHURCH*

**157.** A concern that has been voiced often in the years since the Second Vatican Council, notably in Synods of Bishops, has been the need for more doctrine in preaching. The *Catechism of the Catholic Church* provides a truly useful resource for the homilist in this regard, but it is important that it be used in a way that is consonant with the purpose of the homily.

**158.** The *Roman Catechism* was published at the direction of the Fathers of the Council of Trent, and some editions included a *Praxis Catechismi* which divided the contents of the *Roman Catechism* according to the Gospels for the Sundays of the year. It is not surprising that, with the publication of a new catechism in the wake of the Second Vatican Council, the suggestion has been raised to do something similar with the *Catechism of the Catholic Church*. Such an initiative faces many practical obstacles, but more crucial is the fundamental objection that the Sunday liturgy is not an “occasion” on which to deliver a sermon, that would in its topic be contrary to the liturgical season and its themes. Even so, there may be specific pastoral reasons requiring the explanation of a particular aspect of doctrinal and moral teaching. Decisions of this sort require pastoral prudence.

**159.** On the other hand, the most important doctrines are located within the deepest sense of Scripture and this deepest sense reveals itself when the word of God is proclaimed in the liturgical assembly. The homilist’s task is not to make the readings at Mass fit a preconceived schema of topics, but to invite his listeners to ponder the faith of the Church as it emerges naturally from the Scriptures in the context of the liturgical celebration.

**160.** With that in mind, the following table indicates paragraphs in the *Catechism of the Catholic Church* that resonate with the biblical readings for Sundays and holy days. The paragraphs were chosen either because they cite or allude to the specific readings, or because they treat topics found in the readings. The homilist is encouraged not simply to consult the *Catechism* in a cursory fashion, but to meditate on how its four parts are mutually related. For example, on the Fifth Sunday of Ordinary Time in Year A the first reading speaks of care for the poor, the second about the folly of the Cross, and the third about disciples as the salt of the earth and the light of the world. The citations from the *Catechism* associate these readings with several important themes: Christ crucified is the wisdom of God, contemplated in relation to the problem of evil and God's apparent powerlessness (272); it is in the face of this evil that Christians are called to be the light of the world, and their mission is to be a seed of unity, hope and salvation to the whole human race (782); we become this light by sharing in Christ's Paschal Mystery, symbolized by the Easter candle whose light is given to the newly-baptized (1243); "in order that the message of salvation can show the power of its truth and radiance before men, it must be authenticated by the witness of life of Christians" (2044); and this witness finds a particular expression in our love for the poor (2443-2449). By using the *Catechism of the Catholic Church* in this way, the homilist can help his people integrate the word of God, the faith of the Church, the moral demands of the Gospel, and their personal and liturgical spirituality.

## CYCLE A

### First Sunday of Advent

CCC 668-677, 769: the final tribulation and Christ's return in glory  
CCC 451, 671, 1130, 1403, 2817: "Come, Lord Jesus!"  
CCC 2729-2733: humble vigilance of heart

### Second Sunday of Advent

CCC 522, 711-716, 722: the prophets and the expectation of the Messiah  
CCC 523, 717-720: the mission of John the Baptist  
CCC 1427-29: conversion of the baptized

### Third Sunday of Advent

CCC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: joy  
CCC 227, 2613, 2665, 2772: patience  
CCC 439, 547-550, 1751: Jesus performs messianic signs

### Fourth Sunday of Advent

CCC 496-507, 495: Mary's virginal motherhood  
CCC 437, 456, 484-486, 721-726: Mary the Mother of Christ by the Holy Spirit  
CCC 1846: Jesus as Savior revealed to Joseph  
CCC 445, 648, 695: Christ the Son of God in his Resurrection  
CCC 143-149, 494, 2087: the "obedience of faith"

### The Solemnity of Christmas

CCC 456-460, 566: "Why did the Word become flesh?"  
CCC 461-463, 470-478: the Incarnation  
CCC 437, 525-526: the Christmas mystery  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 65, 102: God has said everything in his Word  
CCC 333: the incarnate Christ worshipped by the angels  
CCC 1159-1162, 2131, 2502: the Incarnation and images of Christ

### The Holy Family

CCC 531-534: the Holy Family  
CCC 1655-1658, 2204-2206: the Christian family, a domestic Church  
CCC 2214-2233: duties of family members  
CCC 333, 530: the Flight into Egypt

### The Solemnity of Mary, the Mother of God

CCC 464-469: Jesus Christ, true God and true Man  
CCC 495, 2677: Mary is the Mother of God  
CCC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: our adoption as sons  
CCC 527, 577-582: Jesus submits to the Law, and perfects it  
CCC 580, 1972: the New Law frees from restrictions of the Old Law  
CCC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: in the Holy Spirit we can call God "Abba"  
CCC 430-435, 2666-2668, 2812: the name of Jesus

### Second Sunday after the Nativity

CCC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: John's Prologue  
CCC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Christ the Wisdom of God  
CCC 158, 283, 1303, 1831, 2500: God gives us wisdom

### The Solemnity of the Epiphany

CCC 528, 724: the Epiphany  
CCC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Christ the light of the nations  
CCC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: the Church, sacrament of human unity

### First Sunday of Lent

CCC 394, 538-540, 2119: the temptation of Jesus  
CCC 2846-2949: "Lead us not into temptation"  
CCC 385-390, 396-400: the Fall  
CCC 359, 402-411, 615: Adam, Original Sin, Christ the New Adam

### Second Sunday of Lent

CCC 554-556, 568: the Transfiguration  
CCC 59, 145-146, 2570-2571: the obedience of Abraham  
CCC 706: God's promise to Abraham fulfilled in Christ  
CCC 2012-2114, 2028, 2813: the call to holiness

### Third Sunday of Lent

CCC 1214-1216, 1226-1228: baptism, rebirth of water and Spirit  
CCC 727-729: Jesus reveals the Holy Spirit  
CCC 694, 733-736, 1215, 1999, 2652: the Holy Spirit, the living water, a gift of God  
CCC 604, 733, 1820, 1825, 1992, 2658: God takes the initiative; hope from the Spirit

### Fourth Sunday of Lent

CCC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Christ the light of the nations  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 1216: baptism is illumination  
CCC 782, 1243, 2105: Christians are to be light of the world

### Fifth Sunday of Lent

CCC 992-996: the progressive revelation of resurrection  
CCC 549, 640, 646: raisings a messianic sign prefiguring Christ's Resurrection  
CCC 2603-2604: the prayer of Jesus before the raising of Lazarus  
CCC 1002-1004: our present experience of resurrection  
CCC 1402-1405, 1524: the Eucharist and the Resurrection  
CCC 989-990: the resurrection of the body

### Palm Sunday of the Lord's Passion

CCC 557-560: Christ's entry into Jerusalem  
CCC 602-618: the Passion of Christ  
CCC 2816: Christ's kingship gained through his death and Resurrection  
CCC 654, 1067-1068, 1085, 1362: the Paschal Mystery and the liturgy

### Thursday of the Lord's Supper

CCC 1337-1344: the institution of the Eucharist  
CCC 1359-1361: Eucharist as thanksgiving  
CCC 610, 1362-1372, 1382, 1436: Eucharist as sacrifice  
CCC 1373-1381: the real presence of Christ in the Eucharist  
CCC 1384-1401, 2837: Holy Communion  
CCC 1402-1405: the Eucharist as the pledge of glory  
CCC 611, 1366: institution of the priesthood at the Last Supper

#### Friday of the Passion of the Lord

CCC 602-618, 1992: the Passion of Christ  
CCC 612, 2606, 2741: the prayer of Jesus  
CCC 467, 540, 1137: Christ the High Priest  
CCC 2825: Christ's obedience and ours

#### Easter Sunday of the Resurrection of the Lord

CCC 638-655, 989, 1001-1002: the Resurrection of Christ and our resurrection  
CCC 647, 1167-1170, 1243, 1287: Easter, the Lord's Day  
CCC 1212: the Sacraments of Initiation  
CCC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: Baptism  
CCC 1286-1289: Confirmation  
CCC 1322-1323: Eucharist

#### Second Sunday of Easter

CCC 448, 641-646: appearances of the risen Christ  
CCC 1084-1089: sanctifying presence of the risen Christ in the liturgy  
CCC 2177-2178, 1342: the Sunday Eucharist  
CCC 654-655, 1988: our new birth in the Resurrection of Christ  
CCC 926-984, 1441-1442: "I believe in the forgiveness of sins"  
CCC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: communion in spiritual goods

#### Third Sunday of Easter

CCC 1346-1347: the Eucharist and the experience of the disciples at Emmaus  
CCC 642-644, 857, 995-996: the apostles and disciples as witnesses of the Resurrection  
CCC 102, 601, 426-429, 2763: Christ the key to interpreting all Scripture  
CCC 457, 604-605, 608, 615-616, 1476, 1992: Jesus, the Lamb offered for our sins

#### Fourth Sunday of Easter

CCC 754, 764, 2665: Christ the Shepherd and Gate  
CCC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: Pope and bishops as shepherds  
CCC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: priests as shepherds  
CCC 14, 189, 1064, 1226, 1236, 1253-1255, 1427-1429: conversion, faith, and baptism  
CCC 618, 2447: Christ an example in bearing wrongs

#### Fifth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 661, 1025-1026, 2795: Christ opens for us the way to heaven  
CCC 151, 1698, 2614, 2466: believing in Jesus  
CCC 1569-1571: the order of deacons  
CCC 782, 803, 1141, 1174, 1269, 1322: "a chosen race, a royal priesthood"

#### Sixth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 243, 388, 692, 729, 1433, 1848: the Holy Spirit as Advocate/Consoler  
CCC 1083, 2670-2672: invoking the Holy Spirit

#### The Solemnity of the Ascension of the Lord

CCC 659-672, 697, 792, 965, 2795: the Ascension

#### Seventh Sunday of Easter: prayer and the spiritual life

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 312, 434, 648, 664: the Father glorifies Christ  
CCC 2614, 2741: Jesus prays for us  
CCC 726, 2617-2619, 2673-2679: at prayer with Mary

#### The Solemnity of Pentecost

CCC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecost  
CCC 599, 597, 674, 715: apostolic witness on Pentecost  
CCC 1152, 1226, 1302, 1556: the mystery of Pentecost continues in the Church  
CCC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: the Church, communion in the Spirit

#### The Solemnity of the Most Holy Trinity

CCC 202, 232-260, 684, 732: the mystery of the Trinity  
CCC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: the Trinity in the Church and her liturgy  
CCC 2655, 2664-2672: the Trinity and prayer  
CCC 2205: the family as an image of the Trinity

#### The Solemnity of the Most Holy Body and Blood of Christ

CCC 790, 1003, 1322-1419: the Holy Eucharist  
CCC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: the Eucharist and the communion of believers  
CCC 1212, 1275, 1436, 2837: the Eucharist as spiritual food

#### The Solemnity of the Most Sacred Heart of Jesus

CCC 210-211, 604: God's mercy  
CCC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: Christ's love for all  
CCC 2669: the Heart of Christ worthy of adoration  
CCC 766, 1225: the Church born from the pierced side of Christ  
CCC 1432, 2100: Christ's love moves our hearts

#### Second Sunday in Ordinary Time

CCC 604-609: Jesus the Lamb of God who takes away sins of all  
CCC 689-690: mission of Son and Holy Spirit

#### Third Sunday in Ordinary Time

CCC 551, 765: the call of the Twelve  
CCC 541-543: Reign of God calls and gathers Jews and Gentiles  
CCC 813-822: unity of the Church

#### Fourth Sunday in Ordinary Time

CCC 459, 520-521: Jesus a model of the beatitudes for followers  
CCC 1716-1724: call to beatitude  
CCC 64, 716: the poor and humble remnant bear hope of Messiah

#### Fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 782: People of God to be salt and light  
CCC 2044-2046: moral life and missionary witness  
CCC 2443-2449: light on works of mercy, love for the poor  
CCC 1243: the baptized (neophytes) are to be light of the world  
CCC 272: Christ crucified is the wisdom of God

#### Sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 577-582: Jesus and the Law  
CCC 1961-1964 the old Law  
CCC 2064-2068: the Decalogue in the tradition of the Church

#### Seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 1933, 2303: love of neighbor incompatible with hatred of enemies  
CCC 2262-2267: prohibition to harm others apart from self-defense  
CCC 2842-2845: prayer and pardon of enemies  
CCC 2012-2016: the heavenly Father's perfection calls all to holiness  
CCC 1265: we become temples of the Holy Spirit in baptism  
CCC 2684: saints are temples of the Holy Spirit

#### Eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 302-314: divine providence and its role in history  
CCC 2113-2115: idolatry subverts values; trust in providence vs. divination  
CCC 2632: prayer of faithful petition for coming of the Kingdom  
CCC 2830: trust in Providence does not mean idleness

#### Ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 2822-2827: "Thy will be done"  
CCC 2611: prayer is disposing heart to do God's will  
CCC 1987-1995: justification

#### Tenth Sunday in Ordinary Time

CCC 545, 589: Jesus calls and pardons sinners  
CCC 2099-2100: the sacrifice pleasing to God  
CCC 144-146, 2572: Abraham a model of faith

#### Eleventh Sunday in Ordinary Time

CCC 551,761-766: the Church prefigured in Old Testament community  
CCC 783-786: the Church a priestly, prophetic, royal people  
CCC 849-865: the apostolic mission of the Church

#### Twelfth Sunday in Ordinary Time

CCC 852: the Spirit of Christ sustains the Christian mission  
CCC 905: evangelizing by the example of life  
CCC 1808, 1816: courageous witness of faith overcomes fear and death  
CCC 2471-2474: bear witness to the truth  
CCC 359, 402-411, 615: Adam, Original Sin, Christ the New Adam

#### Thirteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 2232-2233: to follow Christ is first vocation of Christian  
CCC 537, 628, 790, 1213, 1226-1228, 1694: baptism, to die to self, to live for Christ  
CCC 1987: grace justifies through faith and baptism

#### Fourteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 514-521: knowledge of mysteries of Christ, communion in his mysteries  
CCC 238-242: the Father is revealed by the Son  
CCC 989-990: the resurrection of the body

#### Fifteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 546: Christ teaches through parables  
CCC 1703-1709: capacity to know and correspond to the voice of God  
CCC 2006-2011: God associates man in working of grace  
CCC 1046-1047: creation part of the new universe  
CCC 2707: the value of meditation



Sixteenth Sunday in Ordinary Time

- CCC 543-550: the Kingdom of God
- CCC 309-314: God's goodness and the scandal of evil
- CCC 825, 827: weeds and seed of Gospel in everyone and in the Church
- CCC 1425-1429: need for ongoing conversion
- CCC 2630: prayer of petition voiced profoundly by the Holy Spirit

Seventeenth Sunday in Ordinary Time

- CCC 407: cannot ignore wound of sin in discerning human situation
- CCC 1777-1785: moral decision making in rapport with God's will
- CCC 1786-1789: seeking will of God in divine law in difficult circumstances
- CCC 1038-1041: separation of good and evil at Judgment
- CCC 1037: God predestines no one to hell

Eighteenth Sunday in Ordinary Time

- CCC 2828-2837: give us this day our daily bread
- CCC 1335: miracle of loaves prefigures the Eucharist
- CCC 1391-1401: the fruits of Holy Communion

Nineteenth Sunday in Ordinary Time

- CCC 164: faith experiences testing
- CCC 272-274: only faith can follow mysterious ways of providence
- CCC 671-672: in difficult times, cultivate trust that all is subject to Christ
- CCC 56-64, 121-122, 218-219: history of covenants; God's love for Israel
- CCC 839-840: the Church's relationship to the Jewish people

Twentieth Sunday in Ordinary Time

- CCC 543-544: Kingdom first to Israel, now for all who believe
- CCC 674: Christ's coming hope of Israel; their final acceptance of Messiah
- CCC 2610: power of invocation with sincere faith
- CCC 831, 849: the catholicity of the Church

Twenty-first Sunday in Ordinary Time

- CCC 551-553: the Keys of the Kingdom
- CCC 880-887: foundations of unity: the college of bishops with its head, the successor of Peter

Twenty-second Sunday in Ordinary Time

- CCC 618: Christ calls his disciples to take up the Cross and follow him
- CCC 555, 1460, 2100: the Cross as the way to Christ's glory
- CCC 2015: way to perfection by way of the Cross
- CCC 2427: carrying our cross in daily life

Twenty-third Sunday in Ordinary Time

- CCC 2055: the Decalogue summed up in one command to love
- CCC 1443-1445: reconciliation with the Church
- CCC 2842-2845: "as we forgive those who trespass against us"

Twenty-fourth Sunday in Ordinary Time

- CCC 218-221: God is love
- CCC 294: God manifests his glory by sharing his goodness
- CCC 2838-2845: "forgive us our trespasses"

Twenty-fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 210-211: God of mercy and piety

CCC 588-589: Jesus identifies his compassion to sinners with God's

Twenty-sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 1807: just person distinguished by habitual rectitude toward others

CCC 2842: only Holy Spirit can give us the mind of Christ

CCC 1928-1930, 2425-2426: the obligation of social justice

CCC 446-461: the Lordship of Christ

CCC 2822-2827: "Thy will be done"

Twenty-seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 755: the Church as God's vineyard

CCC 1830-1832: gifts and fruits of the Holy Spirit

CCC 443: prophets are the servants, Christ is the Son

Twenty-eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 543-546: Jesus invites sinners, but demands conversion

CCC 1402-1405, 2837: the Eucharist is the foretaste of the Messianic Banquet

Twenty-ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 1897-1917: participation in the social sphere

CCC 2238-2244: duties of citizens

Thirtieth Sunday in Ordinary Time

CCC 2052-2074: the Ten Commandments interpreted through twofold love

CCC 2061-2063: moral life a response to the Lord's initiative of love

Thirty-first Sunday in Ordinary Time

CCC 2044: moral life and Christian witness

CCC 876, 1550-1551: priesthood for service; human frailty of leaders

Thirty-second Sunday in Ordinary Time

CCC 671-672: we wait for all to be made subject to Christ

CCC 988-991: the just will live forever with the risen Christ

CCC 1036, 2612: vigilant waiting for the Lord's return

Thirty-third Sunday in Ordinary Time

CCC 2006-2011: our merits for good works come from God's goodness

CCC 1038-1041: our works manifested at the Last Judgment

CCC 1048-1050: keeping busy as we await the Lord's return

CCC 1936-1937: diversity of talents

CCC 2331, 2334: dignity of woman

CCC 1603-1605: marriage in the order of creation

Solemnity of Christ the King: Christ the origin and goal of history

CCC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Christ as Lord and King

CCC 678-679, 1001, 1038-1041: Christ as Judge

CCC 2816-2821: "Thy Kingdom Come"

## CYCLE B

### First Sunday of Advent

CCC 668-677, 769: the final tribulation and Christ's return in glory  
CCC 451, 671, 1130, 1403, 2817: "Come, Lord Jesus!"  
CCC 35: God gives humanity grace to accept Revelation, welcome the Messiah  
CCC 827, 1431, 2677, 2839: acknowledging that we are sinners

### Second Sunday of Advent

CCC 522, 711-716, 722: the prophets and the expectation of the Messiah  
CCC 523, 717-720: the mission of John the Baptist  
CCC 1042-1050: a new heaven and a new earth

### Third Sunday of Advent

CCC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: joy  
CCC 713-714: characteristics of the awaited Messiah  
CCC 218-219: God's love for Israel  
CCC 772, 796: the Church as the Bride of Christ

### Fourth Sunday of Advent

CCC 484-494: the Annunciation  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 143-149, 494, 2087: the "obedience of faith"

### The Solemnity of Christmas

CCC 456-460, 566: "Why did the Word become flesh?"  
CCC 461-463, 470-478: the Incarnation  
CCC 437, 525-526: the Christmas mystery  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 65, 102: God has said everything in his Word  
CCC 333: the incarnate Christ worshipped by the angels  
CCC 1159-1162, 2131, 2502: the Incarnation and images of Christ

### The Holy Family

CCC 531-534: the Holy Family  
CCC 1655-1658, 2204-2206: the Christian family, a domestic Church  
CCC 2214-2233: duties of family members  
CCC 529, 583, 695: the Presentation in the Temple  
CCC 144-146, 165, 489, 2572, 2676: Abraham and Sarah as models of faith

### The Solemnity of Mary, the Mother of God

CCC 464-469: Jesus Christ, true God and true Man  
CCC 495, 2677: Mary is the Mother of God  
CCC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: our adoption as sons  
CCC 527, 577-582: Jesus submits to the Law, and perfects it  
CCC 580, 1972: the New Law frees from restrictions of the Old Law  
CCC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: in the Holy Spirit we can call God "Abba"  
CCC 430-435, 2666-2668, 2812: the name of Jesus

### Second Sunday after the Nativity

CCC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: John's Prologue  
CCC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Christ the Wisdom of God  
CCC 158, 283, 1303, 1831, 2500: God gives us wisdom

### Solemnity of the Epiphany

CCC 528, 724: the Epiphany  
CCC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Christ the light of the nations  
CCC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: the Church, sacrament of human unity

### First Sunday of Lent

CCC 394, 538-540, 2119: the temptation of Jesus  
CCC 2846-2949: "Lead us not into temptation"  
CCC 56-58, 71: the Covenant with Noah  
CCC 845, 1094, 1219: Noah's Ark prefigures the Church and baptism  
CCC 1116, 1129, 1222: Covenant and sacraments (especially baptism)  
CCC 1257, 1811: God saves through baptism

### Second Sunday of Lent

CCC 554-556, 568: the Transfiguration  
CCC 59, 145-146, 2570-2572: the obedience of Abraham  
CCC 153-159: characteristics of faith  
CCC 2059: God manifests his glory to make known his will  
CCC 603, 1373, 2634, 2852: Christ is for us

### Third Sunday of Lent

CCC 459, 577-582: Jesus and the Law  
CCC 593, 583-586: Temple prefigures Christ; he is the Temple  
CCC 1967-1968: the New Law completes the Old  
CCC 272, 550, 853: Christ's power revealed in the Cross

### Fourth Sunday of Lent

CCC 389, 457-458, 846, 1019, 1507: Christ as Savior  
CCC 679: Christ the Lord of eternal life  
CCC 55: God wants to give man eternal life  
CCC 710: Israel's exile foreshadowed the Passion

### Fifth Sunday of Lent

CCC 606-607: Christ's life an offering to the Father  
CCC 542, 607: Christ's desire to give his life for our salvation  
CCC 690, 729: the Spirit glorifies the Son, the Son glorifies the Father  
CCC 662, 2853: Christ ascended in glory as our victory  
CCC 56-64, 220, 715, 762, 1965: the history of the covenants

### Palm Sunday of the Lord's Passion

CCC 557-560: Christ's entry into Jerusalem  
CCC 602-618: the Passion of Christ  
CCC 2816: Christ's kingship gained through his death and Resurrection  
CCC 654, 1067-1068, 1085, 1362: the Paschal Mystery and the liturgy

### Thursday of the Lord's Supper

CCC 1337-1344: the institution of the Eucharist  
CCC 1359-1361: Eucharist as thanksgiving  
CCC 610, 1362-1372, 1382, 1436: Eucharist as sacrifice  
CCC 1373-1381: the real presence of Christ in the Eucharist  
CCC 1384-1401, 2837: Holy Communion  
CCC 1402-1405: the Eucharist as the pledge of glory  
CCC 611, 1366: institution of the priesthood at the Last Supper

#### Friday of the Passion of the Lord

CCC 602-618, 1992: the Passion of Christ  
CCC 612, 2606, 2741: the prayer of Jesus  
CCC 467, 540, 1137: Christ the High Priest  
CCC 2825: Christ's obedience and ours

#### Easter Sunday of the Resurrection of the Lord

CCC 638-655, 989, 1001-1002: the Resurrection of Christ and our resurrection  
CCC 647, 1167-1170, 1243, 1287: Easter, the Lord's Day  
CCC 1212: the Sacraments of Initiation  
CCC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: Baptism  
CCC 1286-1289: Confirmation  
CCC 1322-1323: Eucharist

#### Second Sunday of Easter

CCC 448, 641-646: appearances of the risen Christ  
CCC 1084-1089: sanctifying presence of the risen Christ in the liturgy  
CCC 2177-2178, 1342: the Sunday Eucharist  
CCC 654-655, 1988: our new birth in the Resurrection of Christ  
CCC 926-984, 1441-1442: "I believe in the forgiveness of sins"  
CCC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: communion in spiritual goods

#### Third Sunday of Easter

CCC 1346-1347: the Eucharist and the experience of the disciples at Emmaus  
CCC 642-644, 857, 995-996: the apostles and disciples as witnesses of the Resurrection  
CCC 102, 601, 426-429, 2763: Christ the key to interpreting all Scripture  
CCC 519, 662, 1137: Christ, our Advocate in heaven

#### Fourth Sunday of Easter

CCC 754, 764, 2665: Christ the Shepherd and Gate  
CCC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: Pope and bishops as shepherds  
CCC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: priests as shepherds  
CCC 756: Christ the cornerstone  
CCC 1, 104, 239, 1692, 1709, 2009, 2736: we are God's children now

#### Fifth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 755, 736, 755, 787, 1108, 1988, 2074: Christ is the vine, we are the branches  
CCC 953, 1822-1829: charity

#### Sixth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 214, 218-221, 231, 257, 733, 2331, 2577: God is love  
CCC 1789, 1822-1829, 2067, 2069: love of God and neighbor fulfills the  
Commandments  
CCC 2347, 2709: friendship with Christ

#### The Solemnity of the Ascension of the Lord

CCC 659-672, 697, 792, 965, 2795: the Ascension

#### Seventh Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 2614, 2741: Jesus prays for us  
CCC 611, 2812, 2821: Jesus' prayer sanctifies us, especially in the Eucharist

#### The Solemnity of Pentecost

CCC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecost  
CCC 599, 597, 674, 715: apostolic witness on Pentecost  
CCC 1152, 1226, 1302, 1556: the mystery of Pentecost continues in the Church  
CCC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: the Church, communion in the Spirit

#### The Solemnity of the Most Holy Trinity

CCC 202, 232-260, 684, 732: the mystery of the Trinity  
CCC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: the Trinity in the Church and her liturgy  
CCC 2655, 2664-2672: the Trinity and prayer  
CCC 2205: the family as an image of the Trinity

#### The Solemnity of the Most Holy Body and Blood of Christ

CCC 790, 1003, 1322-1419: the Holy Eucharist  
CCC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: the Eucharist and the communion of believers  
CCC 1212, 1275, 1436, 2837: the Eucharist as spiritual food

#### The Solemnity of the Most Sacred Heart of Jesus

CCC 210-211, 604: God's mercy  
CCC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: Christ's love for all  
CCC 2669: the Heart of Christ worthy of adoration  
CCC 766, 1225: the Church born from the pierced side of Christ  
CCC 1432, 2100: Christ's love moves our hearts

#### Second Sunday in Ordinary Time

CCC 462, 516, 2568, 2824: the Father's will fulfilled in Christ  
CCC 543-546: to welcome the Kingdom, welcome the Word of God  
CCC 873-874: Christ the source of Christian vocation  
CCC 364, 1004: the dignity of the body  
CCC 1656, 2226: helping children discover their vocation

#### Third Sunday in Ordinary Time

CCC 51-64: God's plan of Revelation  
CCC 1427-1433: inner, ongoing conversion  
CCC 1886-1889: conversion and society

#### Fourth Sunday in Ordinary Time

CCC 547-550: Jesus accompanies words with miracles  
CCC 447, 438, 550: Jesus' power over demons  
CCC 64, 762, 2595: the role of the prophet  
CCC 922, 1618-1620: virginity for the sake of the Kingdom

#### Fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 547-550: healing as a sign of messianic times  
CCC 1502-1505: Christ the Healer  
CCC 875, 1122: the urgency of preaching

#### Sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 1474: living in Christ unites all believers in him  
CCC 1939-1942: human solidarity  
CCC 2288-2291: respect for health

Seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 1421, 1441-1442: Christ the healer of soul and body  
CCC 987, 1441, 1741: Christ forgives sins  
CCC 1425-1426: reconciliation after baptism  
CCC 1065: Christ our “Amen”

Eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 772-773, 796: the Church, the mystery of union with God  
CCC 796: the Church as the Bride of Christ

Ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 345-349, 582, 2168-2173: the Lord’s Day  
CCC 1005-1014, 1470, 1681-1683: dying and living in Christ

Tenth Sunday in Ordinary Time

CCC 410-412: the Protoevangelium  
CCC 374-379: man in paradise  
CCC 385-409: the fall  
CCC 517, 550: Christ as exorcist

Eleventh Sunday in Ordinary Time

CCC 543-546: announcing the Kingdom of God  
CCC 2653-2654, 2660, 2716: the Kingdom grows by hearing the Word

Twelfth Sunday in Ordinary Time

CCC 423, 464-469: Jesus, true God and true Man  
CCC 1814-1816: faith as gift of God, and human response  
CCC 671-672: maintaining faith in adversity

Thirteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 548-549, 646, 994: Jesus raises the dead  
CCC 1009-1014: death transformed by Christ  
CCC 1042-1050: hope for a new heaven and a new earth

Fourteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 2581-2584: prophets and conversion of heart  
CCC 436: Christ as prophet  
CCC 162: perseverance in faith  
CCC 268, 273, 1508: power is made perfect in weakness

Fifteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 1506-159: disciples share in Christ’s healing mission  
CCC 737-741: Church called to proclaim and bear witness  
CCC 849-856: origin and scope of the Church’s mission  
CCC 1122, 1533: mission-mindedness  
CCC 693, 698, 706, 1107, 1296: the Holy Spirit as God’s guarantee and seal  
CCC 492: Mary as a unique example of being chosen before the foundation of the world

Sixteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 2302-2306: Christ our peace  
CCC 2437-2442: witnesses and workers for peace and justice

Seventeenth Sunday in Ordinary Time

CCC 1335: the miracle of the loaves and fishes prefigures the Eucharist  
CCC 814-815, 949-959: sharing of gifts in the communion of the Church

Eighteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 1333-1336: Eucharistic signs of bread and wine  
CCC 1691-1696: life in Christ

Nineteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 1341-1344: "Do this in memory of me"  
CCC 1384-1390: take and eat: Communion

Twentieth Sunday in Ordinary Time

CCC 1402-1405: the Eucharist, pledge of future glory  
CCC 2828-2837: the Eucharist is our daily bread  
CCC 1336: scandal

Twenty-first Sunday in Ordinary Time

CCC 796: the Church as the Bride of Christ  
CCC 1061-1065: God's utter fidelity and love  
CCC 1612-1617, 2360-2365: marriage in the Lord

Twenty-second Sunday in Ordinary Time

CCC 577-582: Christ and the Law  
CCC 1961-1974: the Old Law and the Gospel

Twenty-third Sunday in Ordinary Time

CCC 1503-1505: Christ the Physician  
CCC 1151-1152: signs used by Christ; sacramental signs  
CCC 270-271: the mercy of God

Twenty-fourth Sunday in Ordinary Time

CCC 713-716: the path of the Messiah traced out in the "Servant Songs"  
CCC 440, 571-572, 601: Jesus suffered and died for our salvation  
CCC 618: our participation in Christ's sacrifice  
CCC 2044-2046: good works manifest faith

Twenty-fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 539, 565, 600-605, 713: Christ, obedient Servant of God  
CCC 786: to serve is to reign  
CCC 1547, 1551: priestly ministry as service  
CCC 2538-2540: the sin of envy  
CCC 2302-2306: safeguarding peace

Twenty-sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 821, 1126, 1636: ecumenical dialogue  
CCC 2445-2446, 2536, 2544-2446: the danger of immoderate riches  
CCC 1852: jealousy

Twenty-seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 1602-1617, 1643-1651, 2331-2336: conjugal fidelity  
CCC 2331-2336: divorce  
CCC 1832: fidelity, a fruit of Spirit  
CCC 2044, 2147, 2156, 2223, 2787: the fidelity of the baptized



Twenty-eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 101-104: Christ, unique Word of Scripture  
CCC 131-133: Scripture in life of the Church  
CCC 2653-2654: Scripture as a fountain of prayer  
CCC 1723, 2536, 2444-2447: poverty of heart

Twenty-ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 599-609: Christ's redemptive death in the plan of salvation  
CCC 520: Christ's self-emptying as an example for us to imitate  
CCC 467, 540, 1137: Christ the High Priest

Thirtieth Sunday in Ordinary Time

CCC 547-550: Jesus performed messianic signs  
CCC 1814-1816: faith, a gift of God  
CCC 2734-2737: filial confidence in prayer

Thirty-first Sunday in Ordinary Time

CCC 2083: commandments as a call for a response of love  
CCC 2052, 2093-2094: the first commandment  
CCC 1539-1547: holy orders in the economy of salvation

Thirty-second Sunday in Ordinary Time

CCC 519-521: Christ gave his life for us  
CCC 2544-2547: poverty of heart  
CCC 1434, 1438, 1753, 1969, 2447: almsgiving  
CCC 2581-2584: Elijah and conversion of heart  
CCC 1021-1022: the particular judgment

Thirty-third Sunday in Ordinary Time

CCC1038-1050: the Last Judgment; hope of a new heaven and a new earth  
CCC 613-614, 1365-1367: Christ's one perfect sacrifice and the Eucharist

Solemnity of Christ the King: Christ the origin and goal of history

CCC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Christ as Lord and King  
CCC 678-679, 1001, 1038-1041: Christ as Judge  
CCC 2816-2821: "Thy Kingdom Come"

## CYCLE C

### First Sunday of Advent

CCC 668-677, 769: the final tribulation and Christ's return in glory  
CCC 451, 671, 1130, 1403, 2817: "Come, Lord Jesus!"  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 207, 210-214, 270, 1062-1063: God is faithful and merciful

### Second Sunday of Advent

CCC 522, 711-716, 722: the prophets and the expectation of the Messiah  
CCC 523, 717-720: the mission of John the Baptist  
CCC 710: Israel's exile foreshadowed the Passion  
CCC 2532, 2636: Paul's solicitude

### Third Sunday of Advent

CCC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: joy  
CCC 523-524, 535: John prepares the way for the Messiah  
CCC 430-435: Jesus the Savior

### Fourth Sunday of Advent

CCC 148, 495, 717, 2676: the Visitation  
CCC 462, 606-607, 2568, 2824: the Son becomes incarnate to do the Father's will

### The Solemnity of Christmas

CCC 456-460, 566: "Why did the Word become flesh?"  
CCC 461-463, 470-478: the Incarnation  
CCC 437, 525-526: the Christmas mystery  
CCC 439, 496, 559, 2616: Jesus is the Son of David  
CCC 65, 102: God has said everything in his Word  
CCC 333: the incarnate Christ worshipped by the angels  
CCC 1159-1162, 2131, 2502: the Incarnation and images of Christ

### The Holy Family

CCC 531-534: the Holy Family  
CCC 1655-1658, 2204-2206: the Christian family, a domestic Church  
CCC 2214-2233: duties of family members  
CCC 534, 583, 2599: the Finding in the Temple  
CCC 64, 489, 2578: Hannah and Samuel  
CCC 1, 104, 239, 1692, 1709, 2009, 2736: we are God's children now  
CCC 163, 1023, 1161, 2519, 2772: we shall see him face to face and be like him

### The Solemnity of Mary, the Mother of God

CCC 464-469: Jesus Christ, true God and true Man  
CCC 495, 2677: Mary is the Mother of God  
CCC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: our adoption as sons  
CCC 527, 577-582: Jesus submits to the Law, and perfects it  
CCC 580, 1972: the New Law frees from restrictions of the Old Law  
CCC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: in Holy Spirit we can call God "Abba"  
CCC 430-435, 2666-2668, 2812: the name of Jesus

### Second Sunday after the Nativity

CCC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: John's Prologue  
CCC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Christ the Wisdom of God  
CCC 158, 283, 1303, 1831, 2500: God gives us wisdom

### Solemnity of the Epiphany

CCC 528, 724: the Epiphany  
CCC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Christ the light of the nations  
CCC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: the Church, sacrament of human unity

### First Sunday of Lent

CCC 394, 538-540, 2119: the temptation of Jesus  
CCC 2846-2949: "Lead us not into temptation"  
CCC 1505: Christ frees from evil  
CCC 142-143, 309: faith as submission to God, response to God, answer to evil  
CCC 59-63: God forms his priestly people through Abraham and the Exodus

### Second Sunday of Lent

CCC 554-556, 568: the Transfiguration  
CCC 59, 145-146, 2570-2572: the obedience of Abraham  
CCC 1000: faith opens the way to comprehending the mystery of the Resurrection  
CCC 645, 999-1001: the resurrection of the body

### Third Sunday of Lent

CCC 210, 2575-2577: God calls Moses, hears prayers of his people  
CCC 1963-1964: observance of Law prepares for conversion  
CCC 2851: evil and its works as obstacle on way of salvation  
CCC 128-130, 1094: Old Testament "types" fulfilled in New  
CCC 736, 1108-1109, 1129, 1521, 1724, 1852, 2074, 2516, 2345, 2731: bearing fruit

### Fourth Sunday of Lent

CCC 1439, 1465, 1481, 1700, 2839: the prodigal son  
CCC 207, 212, 214: God is faithful to his promises  
CCC 1441, 1443: God pardons sin and restores the sinner to the community  
CCC 982: the door of pardon is open to all who repent  
CCC 1334: Israel's daily bread was the fruit of the promised land

### Fifth Sunday of Lent

CCC 430, 545, 589, 1846-1847: Jesus manifests the Father's mercy  
CCC 133, 428, 648, 989, 1006: the surpassing wealth of knowing Christ  
CCC 2475-2479: rash judgment

### Palm Sunday of the Lord's Passion

CCC 557-560: Christ's entry into Jerusalem  
CCC 602-618: the Passion of Christ  
CCC 2816: Christ's kingship gained through his death and Resurrection  
CCC 654, 1067-1068, 1085, 1362: the Paschal Mystery and the liturgy

### Thursday of the Lord's Supper

CCC 1337-1344: the institution of the Eucharist  
CCC 1359-1361: Eucharist as thanksgiving  
CCC 610, 1362-1372, 1382, 1436: Eucharist as sacrifice  
CCC 1373-1381: the real presence of Christ in the Eucharist  
CCC 1384-1401, 2837: Holy Communion  
CCC 1402-1405: the Eucharist as the pledge of glory  
CCC 611, 1366: the institution of the priesthood at the Last Supper

#### Friday of the Passion of the Lord

CCC 602-618, 1992: the Passion of Christ  
CCC 612, 2606, 2741: the prayer of Jesus  
CCC 467, 540, 1137: Christ the High Priest  
CCC 2825: Christ's obedience and ours

#### Easter Sunday of the Resurrection of the Lord

CCC 638-655, 989, 1001-1002: the Resurrection of Christ and our resurrection  
CCC 647, 1167-1170, 1243, 1287: Easter, the Lord's Day  
CCC 1212: the Sacraments of Initiation  
CCC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: Baptism  
CCC 1286-1289: Confirmation  
CCC 1322-1323: Eucharist

#### Second Sunday of Easter

CCC 448, 641-646: appearances of the risen Christ  
CCC 1084-1089: the sanctifying presence of the risen Christ in the liturgy  
CCC 2177-2178, 1342: the Sunday Eucharist  
CCC 654-655, 1988: our new birth in the Resurrection of Christ  
CCC 926-984, 1441-1442: "I believe in the forgiveness of sins"  
CCC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: communion in spiritual goods  
CCC 612, 625, 635, 2854: Christ the "Living One" holds the keys of death

#### Third Sunday of Easter

CCC 642-644, 857, 995-996: the apostles and disciples as witnesses of the Resurrection  
CCC 553, 641, 881, 1429: the risen Christ and Peter  
CCC 1090, 1137-1139, 1326: the heavenly liturgy

#### Fourth Sunday of Easter

CCC 754, 764, 2665: Christ the Shepherd and Gate  
CCC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: Pope and bishops as shepherds  
CCC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: priests as shepherds  
CCC 60, 442, 543, 674, 724, 755, 775, 781: the Church is made up of Jews and Gentiles  
CCC 957, 1138, 1173, 2473-2474: our communion with the martyrs

#### Fifth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 459, 1823, 2074, 2196, 2822, 2842: "as I have loved you"  
CCC 756, 865, 1042-1050, 2016, 2817: a new heavens and a new earth

#### Sixth Sunday of Easter

CCC 2746-2751: Christ's prayer at the Last Supper  
CCC 243, 388, 692, 729, 1433, 1848: the Holy Spirit as Advocate/Consoler  
CCC 1965-1974: the New Law fulfills the Old  
CCC 865, 869, 1045, 1090, 1198, 2016: the heavenly Jerusalem

#### The Solemnity of the Ascension of the Lord

CCC 659-672, 697, 792, 965, 2795: the Ascension

#### Seventh Sunday of Easter

CCC 521: through Christ we live in communion with Father  
CCC 787-790, 795, 1044-1047: the Church is communion with and in Christ

#### The Solemnity of Pentecost

CCC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecost  
CCC 599, 597, 674, 715: apostolic witness on Pentecost  
CCC 1152, 1226, 1302, 1556: the mystery of Pentecost continues in the Church  
CCC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: the Church, communion in the Spirit

#### The Solemnity of the Most Holy Trinity

CCC 202, 232-260, 684, 732: the mystery of the Trinity  
CCC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: the Trinity in the Church and her liturgy  
CCC 2655, 2664-2672: the Trinity and prayer  
CCC 2205: the family as an image of the Trinity

#### The Solemnity of the Most Holy Body and Blood of Christ

CCC 790, 1003, 1322-1419: the Holy Eucharist  
CCC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: the Eucharist and the communion of believers  
CCC 1212, 1275, 1436, 2837: the Eucharist as spiritual food

#### The Solemnity of the Most Sacred Heart of Jesus

CCC 210-211, 604: God's mercy  
CCC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: Christ's love for all  
CCC 2669: the Heart of Christ worthy of adoration  
CCC 766, 1225: the Church born from the pierced side of Christ  
CCC 1432, 2100: Christ's love moves our hearts

#### Second Sunday in Ordinary Time

CCC 528: at Cana, Christ shows himself to be Messiah, Son of God, Savior  
CCC 796: the Church as Bride of Christ  
CCC 1612-1617: marriage in the Lord  
CCC 2618: Mary's intercession at Cana  
CCC 799-801, 951, 2003: charisms at the service of the Church

#### Third Sunday in Ordinary Time

CCC 714: Old Testament expectation of the Messiah and the Spirit  
CCC 1965-1974: new Law and Gospel  
CCC 106, 108, 515: God inspires human authors of Scripture, and readers  
CCC 787-795: the Church as the Body of Christ

#### Fourth Sunday in Ordinary Time

CCC 436, 1241, 1546: Christ as prophet  
CCC 904-907: our participation in Christ's prophetic office  
CCC 103-104: faith, the beginning of eternal life  
CCC 1822-1829: charity  
CCC 772-773, 953: communion in the Church  
CCC 314, 1023, 2519: those in heaven behold God face to face

#### Fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 520, 618, 923, 1618, 1642, 2053: all are called to follow Christ  
CCC 2144, 2732: awe in God's presence vs. presumption  
CCC 631-644: the Apostles as witnesses of the Resurrection

#### Sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 1820: Christian hope begins in the giving of the Beatitudes  
CCC 2544-2547: poverty of heart; the Lord grieves over the rich  
CCC 655, 989-991, 1002-1003: hope in the Resurrection

Seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 210-211: God of mercy  
CCC 1825, 1935, 1968, 2303, 2647, 2842-2845: forgiveness of enemies  
CCC 359, 504: Christ as the New Adam

Eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 2563: the heart is the home of truth  
CCC 1755-1756: good acts and evil acts  
CCC 1783-1794: forming conscience and decision-making  
CCC 2690: spiritual direction  
CCC 1009-1013: Christian view of death

Ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 543-546: all are called to enter Kingdom of God  
CCC 774-776: the Church as universal sacrament of salvation  
CCC 2580: Solomon's prayer at the dedication of the Temple  
CCC 583-586: Jesus and the Temple

Tenth Sunday in Ordinary Time

CCC 646, 994: in raising the dead Christ announces his own Resurrection  
CCC 1681: Christian meaning of death associated with the Resurrection  
CCC 2583: Elijah and the widow  
CCC 2637: Christ frees creation from sin and death

Eleventh Sunday in Ordinary Time

CCC 1441-1442: only God forgives sin  
CCC 1987-1995: justification  
CCC 2517-1519: purification of heart  
CCC 1481, 1736, 2538: David and Nathan

Twelfth Sunday in Ordinary Time

CCC 599-605: Christ's redemptive death in the plan of salvation  
CCC 1435: take up the cross daily and follow Christ  
CCC 787-791: Church is communion with Christ  
CCC 1425, 1227, 1243, 2348: "putting on" Christ; baptism and chastity

Thirteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 587: Jesus' ascent to Jerusalem for his death and Resurrection  
CCC 2052-2055: Master, what must I do...?  
CCC 1036, 1816: the urgency of discipleship

Fourteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 541-546: the Kingdom of God is at hand  
CCC 787, 858-859: the Apostles, united to the mission of Christ  
CCC 2122: "the laborer deserves his food"  
CCC 2816-2821: "Your kingdom come"  
CCC 555, 1816, 2015: the Cross as the way to follow Christ

Fifteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 299, 381: man created in the image of God; the first-born  
CCC 1931-1933: viewing neighbor as another self  
CCC 2447: corporal works of mercy  
CCC 1465: the priest as Good Samaritan in the sacrament of Penance  
CCC 203, 291, 331, 703: the Word and creation, visible and invisible

Sixteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 2571: Abraham's hospitality  
CCC 2241: welcome the stranger  
CCC 2709-2719: contemplation  
CCC 618, 1508: sharing in Christ's sufferings for his Body  
CCC 568, 772: "the hope of glory" in the Church and in her sacraments

Seventeenth Sunday in Ordinary Time

CCC 2634-2636: prayer of intercession  
CCC 2566-2567: universal call to prayer  
CCC 2761-2772: the Lord's Prayer as a synthesis of Gospel  
CCC 2609-2610, 2613, 2777-2785: turning to God with persistence and filial trust  
CCC 2654: *lectio divina*  
CCC 537, 628, 1002, 1227: buried and risen in baptism

Eighteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 661, 1042-1050, 1821: hope for a new heaven and a new earth  
CCC 2535-2540, 2547, 2728: the disorder of covetousness

Nineteenth Sunday in Ordinary Time

CCC 144-149: the obedience of faith  
CCC 1817-1821: the virtue of hope  
CCC 2729-2733: prayer as humble vigilance of heart  
CCC 144-146, 165, 2572, 2676: Abraham, a model of faith

Twentieth Sunday in Ordinary Time

CCC 575-576: Christ, a sign of contradiction  
CCC 1816: a disciple should witness to the faith with boldness  
CCC 2471-2474: giving testimony to the truth  
CCC 946-957, 1370, 2683-2684: our communion with the saints  
CCC 1161: sacred images remind us of the "cloud of witnesses"

Twenty-first Sunday in Ordinary Time

CCC 543-546: all called to enter the Kingdom  
CCC 774-776: the Church as universal sacrament of salvation  
CCC 2825-2827: do the Father's will to enter the Kingdom  
CCC 853, 1036, 1344, 1889, 2656: the narrow way

Twenty-second Sunday in Ordinary Time

CCC 525-526: the Incarnation as a mystery of humility  
CCC 2535-2540: the disorder of concupiscence  
CCC 2546, 2559, 2631, 2713: prayer calls for humility and poverty of spirit  
CCC1090, 1137-1139: our participation in the heavenly liturgy  
CCC 2188: Sunday lets us share in the festal assembly of heaven

Twenty-third Sunday in Ordinary Time

CCC 273, 300, 314: God's transcendence  
CCC 36-43: knowledge of God according to the Church  
CCC 2544: prefer Christ to all else  
CCC 914-919, 93-932: following Christ in consecrated life

Twenty-fourth Sunday in Ordinary Time

CCC 210-211: God of mercy  
CCC 604-605, 1846-1848: God takes the initiative in redemption  
CCC 1439, 1700, 2839: the Prodigal Son as an example of conversion  
CCC 1465, 1481: the Prodigal Son and the sacrament of Penance

Twenty-fifth Sunday in Ordinary Time

CCC 2407-2414: respect for the property of others  
CCC 2443-2449: love for the poor  
CCC 2635: pray for others' interest, not just for one's own  
CCC 65-67, 480, 667: Christ our one Mediator  
CCC 2113, 2424, 2848: no one can serve two masters  
CCC 1900, 2636: intercession for rulers

Twenty-sixth Sunday in Ordinary Time

CCC 1939-1942: human solidarity  
CCC 2437-2449: solidarity among nations; love for poor  
CCC 2831: hunger in world; solidarity; prayer  
CCC 633, 1021, 2463, 2831: Lazarus  
CCC 1033-1037: Hell

Twenty-seventh Sunday in Ordinary Time

CCC 153-165, 2087-2089: faith  
CCC 84: the deposit of faith given to Church  
CCC 91-93: the supernatural sense of faith

Twenty-eighth Sunday in Ordinary Time

CCC 1503-1505, 2616: Christ the healer  
CCC 543-550, 1151: signs of the Kingdom of God  
CCC 224, 2637-2638: thanksgiving  
CCC 1010: the Christian meaning of death

Twenty-ninth Sunday in Ordinary Time

CCC 2574-2577: Moses and prayer of intercession  
CCC 2629-2633: prayer of petition  
CCC 2653-2654: the Word of God, a source of prayer  
CCC 2816-2821: "Thy kingdom come"  
CCC 875: urgency of the preaching task

Thirtieth Sunday in Ordinary Time

CCC 588, 2559, 2613, 2631: humility as the foundation of prayer  
CCC 2616: Jesus hears prayer made in faith  
CCC 2628: adoration as the attitude of man who knows he is a creature  
CCC 2631: prayer for pardon as the first kind of prayer of petition

Thirty-first Sunday in Ordinary Time

CCC 293-294, 299, 341, 353: the universe created for God's glory  
CCC 1459, 2412, 2487: reparation

Thirty-second Sunday in Ordinary Time

CCC 992-996: the progressive revelation of resurrection  
CCC 997-1004: our resurrection in Christ  
CCC 1023-1029: heaven  
CCC 1030-1032: purgatory, the final purification



Thirty-third Sunday in Ordinary Time

CCC 162-165: perseverance in faith; faith as the beginning of eternal life

CCC 675-677: the final trial of the Church

CCC 307, 531, 2427-2429: human labor as redemptive

CCC 673, 1001, 2730: the last day

Solemnity of Christ the King: Christ the origin and goal of history

CCC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Christ as Lord and King

CCC 678-679, 1001, 1038-1041: Christ as Judge

CCC 2816-2821: “Thy Kingdom Come”

## **OTHER HOLY DAYS (CCC 2177)**

March 19: The Solemnity of Saint Joseph

CCC 437, 497, 532-534, 1014, 1846, 2177: Saint Joseph  
CCC 2214-2220: duties of children to their parents

June 29: The Solemnity of the Apostles Peter and Paul

CCC 153, 424, 440, 442, 552, 765, 880-881: Saint Peter  
CCC 442, 601, 639, 642, 1508, 2632-2633, 2636, 2638: Saint Paul

August 15: The Solemnity of the Assumption of the Blessed Virgin Mary

CCC 411, 966-971, 974-975, 2853: Mary, the New Eve, assumed into heaven  
CCC 773, 829, 967, 972: Mary, eschatological icon of the Church  
CCC 2673-2679: at prayer with Mary

November 1: The Solemnity of All Saints

CCC 61, 946-962, 1090, 1137-1139, 1370: the Church, a communion of saints  
CCC 956, 2683: the intercession of the saints  
CCC 828, 867, 1173, 2030, 2683-2684: the saints, examples of holiness

December 8: The Solemnity of the Immaculate Conception of the Blessed Virgin Mary

CCC 411, 489-493, 722, 2001, 2853: God's preparation; the Immaculate Conception

## APPENDIX II:

### POST-CONCILIAR ECCLESIAL SOURCES RELEVANT TO PREACHING

#### THE SECOND VATICAN COUNCIL

- Constitution on the Sacred Liturgy *Sacrosanctum Concilium*: 7, 24, 35, 52, 56
- Dogmatic Constitution on the Church *Lumen gentium*: 25
- Dogmatic Constitution on Divine Revelation *Dei Verbum*: 7-13, 21, 25
- Pastoral Constitution on the Church in the Modern World *Gaudium et spes*: 58
- Decree on the Missionary Activity of the Church *Ad gentes*: 6
- Decree on the Ministry and Life of Priests *Presbyterorum ordinis*: 4, 18

#### PAPAL MAGISTERIUM

##### PAUL VI

- Encyclical *Mysterium fidei*: 36
- Apostolic Exhortation *Evangelii nuntiandi*: 43, 75-76, 78-79

##### JOHN PAUL II

- Apostolic Exhortation *Catechesi tradendae*: 48
- Apostolic Exhortation *Pastores dabo vobis*: 26
- Apostolic Exhortation *Pastores gregis*: 15
- Apostolic Letter *Dies Domini*: 39-41
- Apostolic Letter *Novo millennio ineunte*: 39-40

##### BENEDICT XVI

- Apostolic Exhortation *Sacramentum caritatis*: 45-46
- Apostolic Exhortation *Verbum Domini*: 52-71

##### FRANCIS

- Apostolic Exhortation *Evangelium gaudium*: 135-159

#### LITURGICAL BOOKS

- General Instruction of the Roman Missal*: 29, 57, 65-66
- Introduction of the Lectionary for Mass*: 4-31, 38-48, 58-110
- Introduction of the Order of Funerals*: 15
- Introduction of the Rite of Marriage*: 22

CODE OF CANON LAW

Canons 762, 767-769

DOCUMENTS OF CONGREGATIONS OF THE ROMAN CURIA

Sacred Congregation of Rites, Instruction *Inter oecumenici* (26 November 1964): 53-55

Sacred Congregation of Rites, Instruction *Eucharisticum mysterium* (25 May 1967): 10

Congregation for Divine Worship, Instruction *Liturgicae instaurationes* (5 September 1970): 2

Congregation for the Clergy, *General Catechetical Directory* (11 April 1971): 13

Congregation for the Clergy, *Directory for the Ministry and Life of Priests* (31 January 1994): 45-46

Congregation for Bishops, *Apostolorum successores* (22 February 2004): 119-122



CONGREGATIO DE CULTU DIVINO  
ET DISCIPLINA SACRAMENTORUM

Prot. N. 531/14

Vaticano, 17 de noviembre de 2014

Eminencia/Excelencia Reverendísima:

Este Dicasterio se complace en enviarle, en formato electrónico, el texto del “Directorio homilético”, cuyas finalidades están descritas brevemente en el Decreto de aprobación.

Se envía el texto en lengua inglesa (original) y en la traducción italiana. Además se ofrece una traducción en castellano (texto base). La versión en francés está siendo elaborada y pronto estará disponible. Para las demás lenguas, será responsabilidad de la Conferencia Episcopal tanto realizar una cuidada traducción del “Directorio homilético”, poniéndose oportunamente de acuerdo con las demás Conferencias en el caso de usar la misma lengua, cuanto proveer a su publicación por medio del editor/editores que la Conferencia estime idóneo/os.

La Libreria Editrice Vaticana se encargará de la publicación del texto en lengua italiana y en lengua inglesa, sin impedir que puedan existir otras ediciones en lengua inglesa realizadas por las Conferencias Episcopales de países anglófonos.

Para los aspectos editoriales, como ocurre con todos los documentos de la Sede Apostólica, es necesario llegar a un acuerdo con la Libreria Editrice Vaticana.

Aprovecho la ocasión para desearle una feliz Navidad, llena de paz y serenidad, a la vez que le manifiesto el testimonio de mi consideración y estima en Cristo.

(✠ Arthur Roche)  
*Arzobispo Secretario*

---

A sus Eminencias/Excelencias Reverendísimas  
Presidentes de las Conferencias Episcopales  
Sus Sedes

CONGREGACIÓN PARA EL CULTO DIVINO  
Y LA DISCIPLINA DE LOS SACRAMENTOS

# **DIRECTORIO HOMILÉTICO**

CIUDAD DEL VATICANO  
2014

## ABREVIATURAS

CEC	<i>Catecismo de la Iglesia Católica</i>
DV	Concilio Vaticano II, Constitución dogmática sobre la Divina Revelación <i>Dei Verbum</i>
EG	Papa Francisco, Exhortación apostólica <i>Evangelii gaudium</i>
OLM	<i>Ordo Lectionum Missae, Praenotanda</i>
SC	Concilio Vaticano II, Constitución sobre la Sagrada Liturgia <i>Sacrosanctum Concilium</i>
VD	Papa Benedicto XVI, Exhortación apostólica <i>Verbum Domini</i>

Congregación para el Culto Divino  
y la Disciplina de los Sacramentos

Prot. N. 531/14

DECRETO

Es bastante significativo que en la Exhortación apostólica *Evangelii gaudium*, el Papa Francisco haya querido dedicar una parte considerable al tema de la *homilía*. En este sentido, los Obispos reunidos en Sínodo ya indicaron luces y sombras sobre este tema; del mismo modo lo habían hecho ya precedentemente las Exhortaciones apostólicas post-sinodales *Verbum Domini* y *Sacramentum caritatis* de Benedicto XVI.

Teniendo esto presente, así como cuanto dispuesto en la *Sacrosanctum Concilium*, del mismo modo que en el Magisterio sucesivo, a la luz de los *Praenotanda* del *Ordo lectionum Missae* y del *Institutio generalis Missalis Romani*, ha sido preparado el presente *Directorio homilético*, que está estructurado en dos partes.

En la primera, titulada *La homilía y el ámbito litúrgico*, se describe la naturaleza, la función y el contexto, así como algunos aspectos que la caracterizan, es decir el ministro ordenado al que le compete, la referencia a la Palabra de Dios, su preparación próxima y remota, los destinatarios.

En la segunda parte, *Ars praedicandi*, vienen ejemplificadas las coordinadas metodológicas y de contenido que el homileta tiene que conocer y tener en cuenta cuando prepara y cuando pronuncia la homilía. Se proponen claves de lectura, en modo indicativo y no exhaustivo, para el ciclo dominical-festivo de la Misa a partir del centro del año litúrgico (Triduo y Tiempo Pascual, Cuaresma, Adviento, Navidad, Tiempo durante el año), con alusiones también a las Misas feriales, de matrimonio y exequial; en estos ejemplos se aplican los criterios evidenciados en la primera parte del Directorio, es decir la tipología entre el Antiguo y el Nuevo Testamento, la importancia del pasaje evangélico, el orden de las lecturas, los nexos



entre la liturgia de la Palabra y la liturgia eucarística, el mensaje bíblico y el eucológico, entre la celebración y la vida, entre la escucha de Dios y de la asamblea concreta.

Siguen dos Apéndices. En el primero, con el fin de mostrar la relación entre la homilía y la doctrina de la Iglesia Católica, se señalan las referencias del *Catecismo* en relación con algunas alusiones temáticas de las lecturas dominicales de los tres ciclos anuales. En el segundo Apéndice vienen indicadas las referencias a los textos de documentos del Magisterio sobre la homilía.

El texto, sometido a la aprobación de los Padres de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos, después de haber sido valorado y aprobado en las Reuniones Ordinarias del 7 de febrero y del 20 de mayo del 2014, ha sido presentado al Santo Padre Francisco, el cual ha aprobado la publicación del “Directorio homilético”. Esta Congregación se complace en hacerlo público, con el deseo de que la homilía pueda ser «una intensa y feliz experiencia del Espíritu, un reconfortante encuentro con la Palabra, una fuente constante de renovación y de crecimiento» (*Evangelii gaudium* 135). Cada homileta, haciendo propios los sentimientos del apóstol Pablo, reaviva la convicción de que «en la medida en que Dios nos juzgó aptos para confiarnos el Evangelio, así lo predicamos: no para contentar a los hombres, sino a Dios, que juzga nuestras intenciones» (1Ts 2,4).

Las traducciones a las lenguas principales serán supervisadas por el Dicasterio, mientras que en las demás lenguas la responsabilidad de la traducción será de las Conferencias Episcopales interesadas.

Aunque haya alguna cosa en contra.

En la sede de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos, el 29 de junio de 2014, solemnidad de los Santos Pedro y Pablo, Apóstoles.

(Antonio Card. Cañizares Llovera)  
Prefecto

(✠ Arthur Roche)  
Arzobispo Secretario

## ÍNDICE

Introducción .....	1
PRIMERA PARTE: LA HOMILÍA Y EL ÁMBITO LITÚRGICO .....	4
I. LA HOMILÍA .....	4
II. LA INTERPRETACIÓN DE LA PALABRA DE DIOS EN LA LITURGIA .....	10
III. LA PREPARACIÓN .....	17
SEGUNDA PARTE: <i>ARS PRAEDICANDI</i> .....	25
I. TRIDUO PASCUAL Y TIEMPO DE PASCUA .....	26
A. Lectura del Antiguo Testamento el Jueves Santo .....	26
B. Lectura del Antiguo Testamento el Viernes Santo .....	27
C. lecturas del Antiguo Testamento en la Vigilia Pascual .....	29
D. Leccionario Pascual .....	30
II. DOMINGOS DE CUARESMA .....	34
A. Evangelio del I domingo de Cuaresma .....	34
B. Evangelio del II domingo de Cuaresma .....	37
C. III, IV y V domingo de Cuaresma .....	39
D. Domingo de Ramos en la Pasión del Señor .....	45
III. DOMINGOS DE ADVIENTO .....	45
A. I domingo de Adviento .....	46
B. II y III domingo de Adviento .....	49
C. IV domingo de Adviento .....	52
IV. TIEMPO DE NAVIDAD .....	58
A. Las celebraciones de la Navidad .....	58
B. Fiesta de la Sagrada Familia .....	63
C. Solemnidad de Santa María Madre de Dios .....	65
D. Solemnidad de la Epifanía .....	66
E. Fiesta del Bautismo del Señor .....	69
V. DOMINGOS DEL TIEMPO ORDINARIO .....	70
VI. OTRAS OCASIONES .....	78
A. Misa ferial .....	78
B. Matrimonio .....	79
C. Exequias .....	80
APÉNDICE I: LA HOMILÍA Y EL CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA .....	81
Ciclo A .....	83
Ciclo B .....	90
Ciclo C .....	97
Otros días festivos .....	105
APÉNDICE II: FUENTES ECLESIALES POST-CONCILIARES RELEVANTES SOBRE LA PREDICACIÓN .....	106

## INTRODUCCIÓN

1. El presente *Directorio homilético* pretende dar una respuesta a la petición presentada por los participantes en el Sínodo de los Obispos, celebrado en 2008, sobre la Palabra de Dios. Acogiendo la solicitud, el Papa Benedicto XVI pidió a las autoridades competentes que preparasen un Directorio sobre la homilía (cf. VD 60). Al respecto, el Papa ya había asumido como propia la preocupación expresada por los Padres en el precedente Sínodo, de prestar mayor atención a la preparación de la homilía (cf. *Sacramentum caritatis* 46). También su sucesor, el Papa Francisco, considera la predicación como una de las prioridades de la vida de la Iglesia, como queda claro en su primera Exhortación apostólica *Evangelii gaudium*.

Al describir la homilía, los Padres del Concilio Vaticano II subrayaron la naturaleza única de la predicación en el contexto de la Sagrada Liturgia: «Las fuentes principales de la predicación serán la Sagrada Escritura y la Liturgia, ya que es una proclamación de las maravillas obradas por Dios en la Historia de la Salvación o misterio de Cristo, que está siempre presente y obra en nosotros, particularmente en la celebración de la Liturgia» (SC 35,2). Durante siglos, la predicación ha sido, con frecuencia, una instrucción moral o doctrinal pronunciada con ocasión de la Misa festiva, pero sin estar necesariamente integrada en la propia celebración. Ahora bien, como el Movimiento Litúrgico católico, iniciado a finales del siglo XIX, intentó integrar la piedad personal y la espiritualidad litúrgica de los fieles, del mismo modo se realizaron esfuerzos encaminados a profundizar la relación intrínseca entre las Escrituras y el culto. Estos esfuerzos, animados por los Pontífices durante toda la primera mitad del siglo XX, maduraron sus frutos en la visión de la Liturgia de la Iglesia que transmitió el Concilio Vaticano II. La naturaleza y la función de la homilía se deben comprender en esta perspectiva.

2. A lo largo de los últimos cincuenta años, muchas dimensiones de la homilía, tal y como la había pensado el Concilio, han sido investigadas, tanto en las enseñanzas del Magisterio de la Iglesia como en la experiencia cotidiana de los que ejercen el oficio de la predicación. El objetivo del presente *Directorio* es presentar la finalidad de la homilía, tal como viene

descrita en los documentos de la Iglesia, desde el Concilio Vaticano II hasta la Exhortación apostólica *Evangelii gaudium*, y ofrecer una guía basada en estas fuentes para poder servir de ayuda a los homiletas y que, de este modo, cumplan correcta y eficazmente su misión. En un Apéndice del *Directorio* se enuncian las referencias a los documentos más importantes, con el fin de mostrar cómo los intentos del Concilio, en parte, han arraigado y profundizado a lo largo de los últimos cincuenta años. No obstante, indican, también, la necesidad de una ulterior reflexión para alcanzar el tipo de predicación deseado por el Concilio.

Entrando en argumento, podemos señalar cuatro temas de importancia inmutable, descritos brevemente en los documentos conciliares. El primero, como es natural, es el lugar de la Palabra de Dios en la Celebración Litúrgica y lo que esto significa para la función de la homilía (cf. SC 24, 35, 52, 56). El segundo se refiere a los principios de la interpretación bíblica católica enunciados por el Concilio, que encuentran una particular expresión en la homilía litúrgica (cf. DV 9-13.21). El tercer aspecto trata de las consecuencias de esta comprensión de la Biblia y de la Liturgia para el propio homileta, quien debe modelar la misma, no solo su enfoque en la preparación de la homilía, sino también en toda su vida espiritual (cf. DV 25, *Presbyterorum ordinis* 4, 18). Por último, el cuarto aspecto se refiere a las necesidades de aquellos a quienes va dirigida la predicación de la Iglesia, sus culturas y situaciones de vida, que determinan también la forma de la homilía, ya que esta posee la función de convertir al Evangelio la existencia de quien la escucha (cf. *Ad gentes* 6). Estas breves y, a la vez, importantes orientaciones han influido a la predicación católica en los decenios posteriores al Concilio; su interpretación ha encontrado expresiones concretas en la legislación de la Iglesia y han sido abundantemente elaboradas y desarrolladas en las enseñanzas de los Pontífices, como prueban claramente las citas del presente *Directorio* y el listado de documentos relevantes, recogidos en el Apéndice II.

**3.** El *Directorio homilético* intenta asimilar las valoraciones de los últimos cincuenta años, revisarlas críticamente, ayudar a los homiletas a apreciar la función de la homilía y ofrecerles una guía para el cumplimiento de una misión tan esencial en la vida de la Iglesia. El objeto es, sobre todo, la homilía pronunciada en la Eucaristía dominical pero cuanto se dice, se aplica, análogamente, a la homilética ordinaria de cualquier otra

Celebración Litúrgica y sacramental. Las sugerencias que aquí se presentan son, por tanto, necesariamente generales; estamos en un campo bastante variable del ministerio, tanto por las diferencias culturales de una asamblea a otra como por los talentos y limitaciones del homileta individual. Cada homileta desea mejorar la predicación y, en ocasiones, las múltiples exigencias de la cura pastoral junto con un sentimiento personal de no ser adecuado, pueden llevar al desánimo. Es bien cierto que algunos, por capacidad y formación, son oradores públicos más eficaces que otros. El ser consciente del propio límite al respecto, puede ser, no obstante, superado recordando que Moisés sufría de una dificultad para hablar (cf. Ex 4,10), Jeremías se consideraba demasiado joven para predicar (cf. Jer 1,6) y Pablo, como él mismo admite, experimentaba debilidad y temblor (cf. 1Cor 2,2-4). Para llegar a ser un homileta eficaz no es necesario ser un gran orador. Naturalmente, el arte de la oratoria o de hablar en público, asimilado el uso apropiado de la voz e incluso del gesto, contribuyen a la eficacia de la homilía. A pesar de ser una materia que va más allá de la finalidad del presente *Directorio*, para quien pronuncia la homilía es un aspecto relevante. Lo esencial es que el homileta ponga la Palabra de Dios en el centro de la propia vida espiritual, conozca bien a su pueblo, reflexione sobre los acontecimientos de su tiempo, busque incesantemente desarrollar esas capacidades que le ayuden a predicar de manera apropiada y, sobre todo que consciente de la propia pobreza espiritual, invoque al Espíritu Santo como artífice principal en hacer dócil el corazón de los fieles a los misterios divinos. Así lo recuerda el Papa Francisco: «Renovemos nuestra confianza en la predicación, que se funda en la convicción de que es Dios quien quiere llegar a los demás a través del predicador y de que Él despliega su poder a través de la palabra humana» (EG 136).

## PRIMERA PARTE:

### LA HOMILÍA Y EL ÁMBITO LITÚRGICO

#### I. LA HOMILÍA

4. La naturaleza específica de la homilía está bien expresada por el evangelista Lucas en la narración de la predicación de Cristo en la sinagoga de Nazaret (cf. Lc 4,16-30). Después de haber leído un pasaje del profeta Isaías entregó el libro al que le ayudaba y les dijo: «Hoy se ha cumplido esta Escritura que acabáis de oír» (Lc 4,21). Leyendo y reflexionando sobre este pasaje podemos percibir el entusiasmo que llenó a aquella pequeña sinagoga: la proclamación de la Palabra de Dios en la asamblea sagrada es un acontecimiento. Así leemos en la *Verbum Domini*: «... la Liturgia es el ámbito privilegiado en el que Dios nos habla en nuestra vida, habla hoy a su pueblo, que escucha y responde» (VD 52). Es un ámbito privilegiado, aunque no es el único. Ciertamente Dios nos habla de diversos modos: a través de los acontecimientos de la vida, el estudio personal de la Escritura, los momentos de oración silenciosa. La Liturgia, no obstante, es el ámbito privilegiado, pues es allí donde escuchamos la Palabra de Dios como parte de la celebración, que culmina en la ofrenda del sacrificio de Cristo al Padre eterno. El *Catecismo* afirma que “la Eucaristía hace la Iglesia” (CEC 1396), pero también que la Eucaristía es inseparable de la Palabra de Dios (cf. CEC 1346).

Siendo parte integrante de la Liturgia, la homilía no es solo una instrucción sino que es también un acto de culto. Leyendo las homilías de los Padres descubrimos que, muchos de ellos, concluían el discurso con una doxología y con la palabra «Amén»; habían entendido que la finalidad de la homilía no era solo la de santificar al pueblo, sino la de glorificar a Dios. La homilía es un himno de gratitud por las *magnalia Dei*; no solo anuncia a los que están reunidos que la Palabra de Dios se cumple cuando se escucha, sino que alaba a Dios por este cumplimiento.

Dada su naturaleza litúrgica, la homilía posee también un significado sacramental; Cristo está presente, tanto en la asamblea reunida para escuchar su Palabra como en la predicación del ministro por medio del cual

el mismo Señor que ha hablado una vez en la sinagoga de Nazaret, ahora enseña a su pueblo. Así se expresa la *Verbum Domini*: «la sacramentalidad de la Palabra se puede entender en analogía con la presencia real de Cristo bajo las especies del pan y del vino consagrados. Al acercarnos al altar y participar en el banquete eucarístico, realmente comulgamos el Cuerpo y la Sangre de Cristo. La proclamación de la Palabra de Dios en la celebración comporta reconocer que es Cristo mismo quien está presente y se dirige a nosotros para ser recibido» (VD 56).

5. En cuanto parte integrante del culto de la Iglesia, la homilía debe ser pronunciada solo por los obispos, sacerdotes o diáconos. La unión íntima entre la mesa de la Palabra y la mesa del Altar comporta que «la homilía la pronuncia ordinariamente el sacerdote celebrante» (*Ordenación General del Misal Romano* 66), o, de todos modos, siempre debe ser pronunciada por quien ha sido ordenado para presidir o estar en el altar. Enseñanzas válidas y exhortaciones eficaces pueden ser también ofrecidas por guías laicos bien preparados, pero estas exposiciones tienen que prever otros contextos; la naturaleza intrínsecamente litúrgica de la homilía exige que solo sea proclamada por quien ha sido ordenado para dirigir el culto de la Iglesia (cf. *Redemptionis sacramentum* 161).

6. El Papa Francisco afirma que la homilía «es un género peculiar, ya que se trata de una predicación dentro del marco de una Celebración Litúrgica; por consiguiente, debe ser breve y evitar parecerse a una charla o una clase» (EG 138). La naturaleza litúrgica de la homilía ilumina, por tanto, su función peculiar. Tomando en consideración tal función, puede ser, para ello, útil explicar lo que no es la homilía.

No es un sermón sobre un tema abstracto: en otras palabras, la Misa no es una ocasión para que el predicador afronte argumentos que no estén completamente relacionados con la Celebración Litúrgica y con sus lecturas, o para forzar los textos previstos por la Iglesia, distorsionándolos para adaptarlos a una idea preconcebida. La homilía no es ni siquiera un puro ejercicio de exégesis bíblica. El pueblo de Dios tiene un gran deseo de profundizar en las Escrituras y los pastores deben prever ocasiones e iniciativas que permitan a los fieles profundizar en el conocimiento de la Palabra de Dios. La homilía dominical, además, no es el momento para ofrecer una exégesis bíblica detallada; no es esta la ocasión de llevarla a

cabo bien y, es más importante, el hecho de que el homileta está llamado a hacer resonar cómo la Palabra de Dios se está cumpliendo aquí y ahora. La homilía tampoco es una enseñanza catequética, aunque si la catequesis es una dimensión suya importante. Como para la exégesis bíblica, no es esta la ocasión de ofrecerla en modo apropiado; esto representaría una variante de la praxis de tener durante la Misa un discurso que no estaría realmente integrado en la misma Celebración Litúrgica. Por último, la homilía no debe ser utilizada como un momento para dar testimonios personales del predicador. No cabe duda de que las personas pueden ser profundamente conmovidas por las historias personales pero la homilía debe expresar la fe de la Iglesia y no simplemente la historia personal del homileta. Como advierte el Papa Francisco, la predicación puramente moralista o adoctrinadora y, también, la que se convierte en una clase de exégesis, reducen esta comunicación entre corazones que se da en la homilía y que tiene que tener un carácter casi sacramental, ya que la fe viene de lo que se escucha (cf. EG 142).

7. Decir que la homilía no es ninguna de estas cosas no significa que en la predicación no tengan lugar los temas fundamentales, la exégesis bíblica, la enseñanza doctrinal y el testimonio personal; ciertamente en una buena homilía pueden resultar *elementos* eficaces. Es bastante apropiado que un homileta sepa poner en relación los textos de una celebración con los hechos y cuestiones de actualidad, compartir los frutos del estudio para comprender un pasaje de la Escritura y demostrar el nexo que existe entre la Palabra de Dios y la Doctrina de la Iglesia. Como el fuego, todos estos elementos son buenos servidores pero malos patronos; son buenos si son útiles a la función de la homilía; si la sustituyen, ya no lo son. El homileta, además, tiene que hablar de manera que, quien le escucha, pueda advertir su fe en el poder de Dios. Ciertamente, no debe reducir el estándar del mensaje al nivel del propio testimonio personal por el miedo de ser acusado de no practicar lo que predica. Ya que no se predica a sí mismo, sino a Cristo, puede, sin hipocresía, indicar los filones de la santidad, a las cuales, como todos, incluso él mismo aspira en su peregrinación de la fe.

8. Es necesario poner en evidencia, además, que la homilía debería estar confeccionada sobre las necesidades de la comunidad particular y



tomar verdaderamente inspiración de tal atención. De todo ello habla elocuentemente el Papa Francisco en la *Evangelii gaudium*:

«El Espíritu, que inspiró los Evangelios y que actúa en el Pueblo de Dios, inspira también cómo hay que escuchar la fe del pueblo y cómo hay que predicar en cada Eucaristía. La prédica cristiana, por tanto, encuentra en el corazón cultural del pueblo una fuente de agua viva para saber lo que tiene que decir y para encontrar el modo como tiene que decirlo. Así como a todos nos gusta que se nos hable en nuestra lengua materna, así también en la fe nos gusta que se nos hable en clave de «cultura materna», en clave de dialecto materno (cf. 2 Mc 7,21.27), y el corazón se dispone a escuchar mejor. Esta lengua es un tono que transmite ánimo, aliento, fuerza, impulso» (EG 139).

9. ¿Qué es, entonces, la homilía? Dos breves extractos de los *Praenotanda* de los libros litúrgicos de la Iglesia comienzan a ofrecernos una respuesta. Sobre todo, en la *Ordenación General del Misal Romano* leemos:

«La homilía es parte de la Liturgia, y muy recomendada, por ser necesaria para alimentar la vida cristiana. Conviene que sea una explicación de algún aspecto particular de las lecturas de la sagrada Escritura, o de otro texto del Ordinario, o del Propio de la Misa del día, teniendo presente el misterio que se celebra y las particulares necesidades de los oyentes» (65).

10. La *Introducción al Leccionario* amplía notablemente esta breve descripción:

«En la homilía se exponen, a lo largo del año litúrgico, y partiendo del texto sagrado, los misterios de la fe y las normas de vida cristiana. Como parte que es de la Liturgia de la Palabra, ha sido recomendada con mucha frecuencia y, (...) principalmente, se prescribe en algunos casos. En la celebración de la Misa, la homilía, hecha normalmente por el mismo que preside, tiene por objeto el que la Palabra de Dios proclamada, junto con la Liturgia Eucarística, sea “como una proclamación de las maravillas de Dios en la Historia de la Salvación o misterio de Cristo” (SC 35,2). En efecto, el Misterio Pascual de Cristo, proclamado en las lecturas y en la homilía, se realiza por medio del sacrificio de la Misa. Cristo está siempre presente y operante en la predicación de su Iglesia.

La homilía, por consiguiente, tanto si explica las palabras de la sagrada Escritura que se acaban de leer como si explica otro texto litúrgico, debe llevar a la comunidad de los fieles a una activa

participación en la eucaristía, a fin de que “vivan siempre de acuerdo con la fe que profesaron” (SC 10). Con esta explicación viva, la Palabra de Dios que se ha leído y las celebraciones que realiza la Iglesia pueden adquirir una mayor eficacia, a condición de que la homilía sea realmente fruto de la meditación, debidamente preparada, ni demasiado larga ni demasiado corta, y de que se tenga en cuenta a todos los que están presentes, incluso a los niños y a los menos formados» (OLM 24).

**11.** Es bueno subrayar algunos aspectos fundamentales que nos ofrecen estas dos descripciones. En sentido amplio, la homilía es un discurso sobre los misterios de la fe y las normas de la vida cristiana, desarrollado de manera que se adapte a las exigencias particulares de los que escuchan. Es una descripción concisa de muchos géneros de predicación y exhortación. Su forma específica viene sugerida por la expresión: «partiendo del texto sagrado», referido a los pasajes bíblicos y a las oraciones de la Celebración Litúrgica. Esto no se tendría que olvidar, por el hecho de que las oraciones ofrecen una válida hermenéutica al homileta para interpretar los textos bíblicos. Lo que distingue la homilía de otras formas de enseñanza es su *contexto litúrgico*. Esta comprensión es crucial cuando el cuadro de la homilía es la Celebración Eucarística; cuanto viene afirmado por los documentos es esencial para una correcta visión de la función de la homilía. La Liturgia de la Palabra y la Liturgia Eucarística proclaman juntas la maravillosa obra de Dios de nuestra salvación en Cristo: «El Misterio Pascual de Cristo, proclamado en las lecturas y en la homilía, se realiza por medio del sacrificio de la Misa». La homilía de la Misa «debe llevar a la comunidad de los fieles a una activa participación en la eucaristía, a fin de que “vivan siempre de acuerdo con la fe que profesaron” (SC 10)» (OLM 24).

**12.** Esta descripción de la homilía en la Misa propone una dinámica simple pero a la vez cautivadora. El primer movimiento viene sugerido por las palabras: «el Misterio Pascual de Cristo, proclamado en las lecturas y en la homilía». El homileta ilustra las lecturas y las oraciones de la celebración de manera que su significado venga iluminado por la muerte y Resurrección del Señor. Es extraordinario cuando están estrechamente asociadas «las lecturas y la homilía» hasta el punto que una mala proclamación de las lecturas bíblicas supone un prejuicio para la comprensión de la homilía. *Ambas* pertenecen a la proclamación, para confirmar cómo la homilía es un

acto *litúrgico*; en realidad es una especie de alargamiento de la proclamación de las mismas lecturas. Conectando estas últimas con el Misterio Pascual, la reflexión podría tocar, con resultados satisfactorios, enseñanzas doctrinales o morales sugeridas por los textos.

**13.** El segundo movimiento viene sugerido por la expresión: «[el Misterio Pascual] se realiza por medio del sacrificio de la Misa». La segunda parte de la homilía dispone a la comunidad a la Celebración Eucarística y a reconocer que aquí es donde compartimos verdaderamente el misterio de la muerte y Resurrección del Señor. Virtualmente, se podría escoger en cada homilía la necesidad implícita de repetir las palabras del apóstol Pablo: «El cáliz de la bendición que bendecimos, ¿no es comunión de la Sangre de Cristo? Y el pan que partimos, ¿no es comunión del Cuerpo de Cristo?» (1 Cor 10,16).

**14.** Un tercer movimiento, que puede ser breve y tener una función conclusiva, sugiere a los miembros de la comunidad, transformados por la Eucaristía, cómo pueden llevar el Evangelio al mundo a través de la existencia cotidiana. Naturalmente, serán las lecturas bíblicas las que inspirarán los contenidos y las orientaciones de tales aplicaciones, pero al mismo tiempo, también tienen que ser indicados por el homileta los efectos de la misma Eucaristía que se está celebrando y sus consecuencias para la vida cotidiana, en la dichosa esperanza de la comunión inseparable con Dios.

**15.** En síntesis, la homilía está recorrida por una dinámica muy simple: a la luz del Misterio Pascual reflejado en el significado de las lecturas y de las oraciones de una determinada celebración, conduce a la asamblea a la Liturgia Eucarística, en la que se participa del mismo Misterio Pascual (ejemplos de este tipo de perspectiva homilética serán expuestos en la segunda parte del *Directorio*). Esto significa claramente que el ámbito litúrgico es la clave imprescindible para interpretar los textos bíblicos proclamados en una celebración. Tomaremos ahora en consideración tal interpretación.

## II. LA INTERPRETACIÓN DE LA PALABRA DE DIOS EN LA LITURGIA

**16.** La reforma litúrgica post-conciliar ha hecho posible la predicación en la Misa a partir de una selección más rica de los textos bíblicos. Pero, ¿qué podemos decir de los mismos? En la práctica, con frecuencia el homileta responde a esta pregunta consultando los comentarios bíblicos para dar un cierto *background* a las lecturas y así ofrecer un tipo de aplicación moral general. Lo que falta a veces, es la sensibilidad sobre la peculiar naturaleza de la homilía como parte integrante de la Celebración Eucarística. Si la homilía es comprendida como parte orgánica de la Misa, entonces está claro que se le pide al homileta que considere las diversas lecturas y oraciones de la celebración como algo crucial para la interpretación de la Palabra de Dios. Estas son las palabras del Papa Benedicto XVI:

«La reforma promovida por el Concilio Vaticano II ha mostrado sus frutos enriqueciendo el acceso a la Sagrada Escritura, que se ofrece abundantemente, sobre todo en la Liturgia de los domingos. La estructura actual, además de presentar frecuentemente los textos más importantes de la Escritura, favorece la comprensión de la unidad del plan divino, mediante la correlación entre las lecturas del Antiguo y del Nuevo Testamento, “centrada en Cristo y en su Misterio Pascual”» (VD 57).

El Leccionario actual es el resultado del deseo expresado por el Concilio «a fin de que la mesa de la Palabra de Dios se prepare con más abundancia para los fieles ábranse con mayor amplitud los tesoros de la Biblia, de modo que, en un período determinado de años, se lean al pueblo las partes más significativas de la Sagrada Escritura» (SC 51). Los Padres del Concilio Vaticano II, no obstante, no sólo nos han transmitido este Leccionario, también han indicado los principios para la exégesis bíblica que se refieren en particular a la homilía.

**17.** El *Catecismo de la Iglesia Católica* presenta los tres criterios de interpretación de las Escrituras, enunciados por el Concilio, en los términos siguientes:

«1. *Prestar una gran atención «al contenido y a la unidad de toda la Escritura».* En efecto, por muy diferentes que sean los libros que la componen, la Escritura es una en razón de la unidad del designio de Dios, del que Cristo Jesús es el centro y el corazón, abierto desde su Pascua.

Por el corazón de Cristo se comprende la sagrada Escritura, la cual hace conocer el corazón de Cristo. Este corazón estaba cerrado antes de la Pasión porque la Escritura era oscura. Pero la Escritura fue abierta después de la Pasión, porque los que en adelante tienen inteligencia de ella consideran y discernen de qué manera deben ser interpretadas las profecías (Santo Tomás de Aquino, *Expositio in Psalmos*, 21,11: CEC 112).

2. *Leer la Escritura en “la Tradición viva de toda la Iglesia”*. Según un adagio de los Padres, “la sagrada Escritura está más en el corazón de la Iglesia que en la materialidad de los libros escritos”. En efecto, la Iglesia encierra en su Tradición la memoria viva de la Palabra de Dios, y el Espíritu Santo le da la interpretación espiritual de la Escritura (CEC 113).

3. *Estar atento “a la analogía de la fe”*. Por “analogía de la fe” entendemos la cohesión de las verdades de la fe entre sí y en el proyecto total de la Revelación (CEC 114)».

Si es cierto que estos criterios son útiles para la interpretación de la Escritura en cualquier ámbito, lo son de modo particular cuando se trata de preparar la homilía para la Misa. Los consideramos singularmente en relación a la homilía.

**18.** El primero es el «contenido y la unidad de toda la Escritura». El bellísimo pasaje de santo Tomás de Aquino, citado por el *Catecismo*, pone en evidencia la relación entre el Misterio Pascual y las Escrituras. El Misterio Pascual desvela el significado de las Escrituras, “oscuro” hasta ese momento (cf. Lc 24,26-27). Visto con esta luz, el trabajo del homilista es el de ayudar a los fieles a leer las Escrituras a la luz del Misterio Pascual, de manera que Cristo pueda revelarles el propio corazón, que según santo Tomás coincide aquí con el contenido y el corazón de las Escrituras.

**19.** La unidad de toda la Escritura está incluida en la estructura misma del Leccionario, en el modo en como está distribuida en el curso del Año Litúrgico. En el centro encontramos las Escrituras con las que la Iglesia proclama y celebra el Triduo Pascual. Este viene preparado por el Leccionario Cuaresmal y ampliado por el del Tiempo Pascual. Del mismo modo ocurre para el ciclo de Adviento-Navidad-Epifanía. Y además, la unidad de toda la Escritura está incluida al mismo tiempo en la estructura del Leccionario Dominical y del Leccionario de las Solemnidades y de las Fiestas. En el centro está el pasaje del Evangelio del día; la lectura del

Antiguo Testamento viene escogida a la luz del Evangelio, mientras que el Salmo responsorial está inspirado en la lectura que lo precede. El texto del *Apóstol*, en las celebraciones dominicales, presenta una lectura discontinua de las Cartas y, por lo tanto, no está normalmente, de manera explícita, en relación con las otras lecturas. No obstante, en virtud de la unidad de toda la Escritura, con frecuencia es posible encontrar relaciones entre la segunda lectura y los pasajes del Antiguo Testamento y del Evangelio. Se puede constatar que el Leccionario invita con insistencia al homileta a considerar las lecturas bíblicas como mutuamente iluminadas o, por usar todavía las palabras del *Catecismo* y de la *Dei Verbum*, a ver el «contenido y la unidad de toda la Escritura».

**20.** El segundo es «la Tradición viva de toda la Iglesia». En la *Verbum Domini*, el Papa Benedicto XVI ha puesto el acento sobre un criterio fundamental de la hermenéutica bíblica: «*el lugar originario de la interpretación escriturística es la vida de la Iglesia*» (VD 29). La relación entre la Tradición y la Escritura es profunda y compleja y, ciertamente, la Liturgia representa una manifestación importante y única de esta relación. Existe una unidad orgánica entre la Biblia y la Liturgia; a lo largo de los siglos en los que las Sagradas Escrituras se estaban escribiendo y el canon bíblico tomaba forma, el pueblo de Dios se reunía regularmente para celebrar la Liturgia. Para ser más exactos, los escritos eran, en buena parte, creados para tales asambleas (cf. Col 4,16). El homileta debe tener en cuenta los orígenes litúrgicos de las Escrituras y considerarlas con el fin de ver cómo hacer que se pueda aprovechar un texto en el nuevo contexto de la comunidad a la que predica. Es aquí, en el momento de la proclamación, cuando el texto antiguo se manifiesta todavía vivo y siempre actual. La Escritura formada en el contexto de la Liturgia es ya Tradición; la Escritura proclamada y explicada en la Celebración Eucarística del Misterio Pascual es, del mismo modo, Tradición. A lo largo de los siglos se ha acumulado un tesoro excepcional interpretativo de esta Celebración Litúrgica y de la proclamación en la vida de la Iglesia. El misterio de Cristo viene conocido y valorado, cada vez más profundamente, por la Iglesia y el conocimiento de Cristo por parte de la Iglesia es Tradición. De este modo, el homileta está invitado a acercarse a las lecturas de una celebración no como a una selección arbitraria de textos sino como a una oportunidad de reflexionar sobre el significado profundo de estos pasajes bíblicos con la Tradición viva

de la Iglesia entera, así como la Tradición encuentra expresiones en las lecturas escogidas y armonizadas o en los textos de oración de la Liturgia. Estos últimos también son monumentos de la Tradición y están orgánicamente conectados con la Escritura ya que han sido tomados directamente de la Palabra de Dios o se inspiran en ella.

**21.** El tercero es «la analogía de la fe». En sentido teológico, se refiere al nexo entre las diversas doctrinas y la jerarquía de las verdades de fe. El núcleo central de nuestra fe es el Misterio de la Trinidad y la invitación dirigida a participar de la Vida Divina. Esta realidad ha sido revelada y realizada a través del Misterio Pascual; de lo dicho hasta ahora se deriva que el homileta debe, por un lado, interpretar las Escrituras de modo que tal misterio sea proclamado y, por otro, guiar al pueblo para que entre en el misterio a través de la celebración de la Eucaristía. Este tipo de interpretación ha constituido una parte esencial de la predicación apostólica desde los inicios de la Iglesia, como leemos en la *Verbum Domini*:

«Llegados, por decirlo así, al corazón de la “Cristología de la Palabra”, es importante subrayar la unidad del designio divino en el Verbo encarnado. Por eso, el Nuevo Testamento, de acuerdo con las Sagradas Escrituras, nos presenta el Misterio Pascual como su más íntimo cumplimiento. San Pablo, en la *Primera carta a los Corintios*, afirma que Jesucristo murió por nuestros pecados “según las Escrituras” (15,3), y que resucitó al tercer día “según las Escrituras” (1 Cor 15,4). Con esto, el Apóstol pone el acontecimiento de la muerte y Resurrección del Señor en relación con la historia de la Antigua Alianza de Dios con su pueblo. Es más, nos permite entender que esta historia recibe de ello su lógica y su verdadero sentido. En el Misterio Pascual se cumplen “las palabras de la Escritura, o sea, esta muerte realizada ‘según las Escrituras’ es un acontecimiento que contiene en sí un *logos*, una lógica: la muerte de Cristo atestigua que la Palabra de Dios se hizo ‘carne’, ‘historia’ humana”. También la Resurrección de Jesús tiene lugar “al tercer día según las Escrituras”: ya que, según la interpretación judía, la corrupción comenzaba después del tercer día, la palabra de la Escritura se cumple en Jesús que resucita antes de que comience la corrupción. En este sentido, san Pablo, transmitiendo fielmente la enseñanza de los Apóstoles (cf. 1 Cor 15,3), subraya que la victoria de Cristo sobre la muerte tiene lugar por el poder creador de la Palabra de Dios. Esta fuerza divina da esperanza y gozo: es este en definitiva el contenido liberador de la revelación pascual. En la Pascua, Dios se revela a sí mismo y la potencia del amor trinitario

que aniquila las fuerzas destructoras del mal y de la muerte» (VD 13).

Es esta unidad del diseño divino, la que ha hecho que el homileta ofrezca una catequesis doctrinal y moral durante la homilía. Desde el punto de vista doctrinal, la naturaleza divina y humana de Cristo unidas en una sola persona, la divinidad del Espíritu Santo, la capacidad ontológica del Espíritu y del Hijo de unirse al Padre en el compartir la vida de la Santa Trinidad, la naturaleza divina de la Iglesia en la que estas realidades son conocidas y compartidas: estas y otras verdades doctrinales han sido formuladas como el sentido profundo de lo que las Escrituras proclaman y los sacramentos cumplen. En la homilía, estos datos doctrinales no van presentados como partes de un tratado elevado o de una explicación escolástica, en la que los misterios pueden ser explorados y diseccionados en profundidad. Tales datos doctrinales guían, de todos modos, al homileta y le garantizan que alcanzará, al predicar, el significado más profundo de la Escritura e del Sacramento.

**22.** El Misterio Pascual, eficazmente experimentado en la celebración sacramental, no sólo ilumina las Escrituras proclamadas sino que transforma también la vida de cuantos las escuchan. De este modo, otra función de la homilía es la de ayudar al pueblo de Dios a ver cómo el Misterio Pascual no solo da forma a lo que creemos, sino que nos hace también capaces de actuar a la luz de las realidades que creemos. El *Catecismo*, con las palabras de san Juan Eudes, indica la identificación con Cristo como la condición fundamental de la vida cristiana:

«Te ruego que pienses [...] que Jesucristo, Nuestro Señor, es tu verdadera Cabeza, y que tú eres uno de sus miembros [...]. Él es con relación a ti lo que la cabeza es con relación a sus miembros; todo lo que es suyo es tuyo, su espíritu, su corazón, su cuerpo, su alma y todas sus facultades, y debes usar de ellos como de cosas que son tuyas, para servir, alabar, amar y glorificar a Dios. Tú eres de Él como los miembros lo son de su cabeza. Así desea Él ardientemente usar de todo lo que hay en ti, para el servicio y la gloria de su Padre, como de cosas que son de Él» (*Tractatus de admirabili Corde Iesu*; cf. *Liturgia de las Horas*, IV, Oficio de las lecturas del 19 de agosto, citado en CEC 1698).

**23.** El *Catecismo de la Iglesia Católica* es un recurso inestimable para el homileta que utiliza los tres criterios interpretativos de los que hemos



hablado. Ofrece un apreciable ejemplo de «la unidad de toda la Escritura», de la «Tradición viviente de toda la Iglesia» y de la «analogía de la fe». Esto se hace particularmente claro cuando nos damos cuenta de la relación dinámica que hay entre las cuatro partes que componen el *Catecismo*, y que corresponden a lo que creemos, a cómo celebramos el culto, a cómo vivimos y a cómo rezamos. Se trata de cuatro ámbitos relacionados por medio de una única sinfonía. San Juan Pablo II señaló esta relación orgánica en la Constitución apostólica *Fidei depositum*:

«La Liturgia es en sí misma oración; la confesión de la fe encuentra su lugar propio en la celebración del culto. La gracia, fruto de los sacramentos, es la condición insustituible del obrar cristiano, del mismo modo que la participación en la Liturgia de la Iglesia exige la fe. Si la fe carece de obras, es fe muerta (cf. St 2, 14-26) y no puede producir frutos de vida eterna.

Leyendo el Catecismo de la Iglesia católica, podemos apreciar la admirable unidad del misterio de Dios y de su voluntad salvífica, así como el puesto central que ocupa Jesucristo, Hijo unigénito de Dios, enviado por el Padre, hecho hombre en el seno de la bienaventurada Virgen María por obra del Espíritu Santo, para ser nuestro Salvador. Muerto y resucitado, está siempre presente en su Iglesia, de manera especial en los sacramentos. Él es la verdadera fuente de la fe, el modelo del obrar cristiano y el Maestro de nuestra oración» (2).

En relación a los pasajes que conectan entre sí las cuatro partes del *Catecismo*, sirven de ayuda al homileta que, prestando atención a la analogía de la fe, intenta interpretar la Palabra de Dios en la Tradición viva de la Iglesia y a la luz de la unidad de toda la Escritura. Análogamente, el *Índice de las referencias del Catecismo* muestra cuánto rebosa de la palabra bíblica toda la enseñanza de la Iglesia. Podría ser utilizado correctamente por los homiletas para poner en evidencia cómo ciertos textos bíblicos, usados en las homilías, son utilizados en otros contextos para explicar las enseñanzas dogmáticas y morales. El Apéndice I de este *Directorio* ofrece al homileta una contribución para el uso del *Catecismo*.

**24.** Con todo lo apuntado hasta ahora, debería quedar claro que, mientras los métodos exegéticos pueden revelarse útiles para la preparación de la homilía, es necesario que el homileta preste atención, también, al sentido espiritual de la Escritura. La definición de tal sentido, ofrecida por la Pontificia Comisión Bíblica, sugiere que este método interpretativo es particularmente apto para la Liturgia: «[El sentido espiritual es] como el

sentido expresado por los textos bíblicos, cuando se los lee bajo la influencia del Espíritu Santo en el contexto del Misterio Pascual de Cristo y de la vida nueva que proviene de él. Este contexto existe efectivamente. El Nuevo Testamento reconoce en él el cumplimiento de las Escrituras. Es, pues, normal releer las Escrituras a la luz de este nuevo contexto, que es el de la vida en el Espíritu» (Pontificia Comisión Bíblica, *La interpretación de la Biblia en la Iglesia*, II, B, 2 citado en VD 37). De este modo, la lectura de las Escrituras forma parte del vivir católico. Un buen ejemplo proviene de los Salmos que rezamos en la Liturgia de las Horas; a pesar de las diferentes circunstancias literarias en las que florece cada Salmo, nosotros los comprendemos en referencia al Misterio de Cristo y de la Iglesia y también como expresión de los gozos, dolores y lamentaciones que caracterizan nuestra relación personal con Dios.

**25.** Los grandes maestros de la interpretación espiritual de la Escritura son los Padres de la Iglesia, en su mayoría pastores, cuyos escritos con frecuencia contienen explicaciones de la Palabra de Dios ofrecidas al pueblo en el curso de la Liturgia. Es providencial que, junto a los progresos realizados por la investigación bíblica en el siglo pasado, se haya llevado a cabo también un notable avance en los estudios patrísticos. Documentos que se creían perdidos han sido recuperados, se han realizado ediciones críticas de los Padres y ahora están disponibles las traducciones de grandes obras de exégesis patrística y medieval. La revisión del Oficio de Lectura de la Liturgia de las Horas ha puesto a disposición de los sacerdotes y de los fieles muchos de estos escritos. La familiaridad con los escritos de los Padres puede ayudar en gran medida al homileta a descubrir el significado espiritual de la Escritura. De la predicación de los Padres es de donde nosotros, hoy, aprendemos cuán íntima es la unidad entre el Antiguo y el Nuevo Testamento. De ellos podemos aprender a discernir innumerables figuras y modelos del Misterio Pascual que están presentes en el mundo desde el alba de la creación y se revelan ulteriormente a lo largo de toda la historia de Israel que culmina en Jesucristo. Es de los Padres de quien aprendemos de qué modo todas las palabras de las Escrituras inspiradas pueden revelarse como inesperadas e impenetrables riquezas si vienen consideradas en el corazón de la vida y de la oración de la Iglesia. Es de los Padres de quien aprendemos la íntima conexión existente entre el misterio de la Palabra bíblica y el de la celebración sacramental. La *Catena Aurea* de

santo Tomás de Aquino permanece como un instrumento magnífico para acceder a las riquezas de los Padres. El Concilio Vaticano II ha reconocido con claridad que tales escritos representan un recurso valioso para el homileta:

«En el sagrado rito de la Ordenación el obispo recomienda a los presbíteros que “estén maduros en la ciencia” y que su doctrina sea “medicina espiritual para el pueblo de Dios”. Pero la ciencia de un ministro sagrado debe ser sagrada, porque emana de una fuente sagrada y a un fin sagrado se dirige. Ante todo, pues, se obtiene por la lectura y meditación de la Sagrada Escritura, y se nutre también fructuosamente con el estudio de los santos Padres y Doctores, y de otros monumentos de la Tradición» (*Presbyterorum ordinis* 19).

El Concilio ha transmitido una renovada comprensión de la homilía como parte integrante de la Celebración Litúrgica, método fructuoso para la interpretación bíblica y estímulo, con el fin de que los homiletas se familiaricen con las riquezas de dos mil años de reflexión sobre la Palabra de Dios, que constituyen el patrimonio católico. ¿Cómo puede un homileta traducir en la práctica esta visión?

### III. LA PREPARACIÓN

**26.** «La preparación de la predicación es una tarea tan importante que conviene dedicarle un tiempo prolongado de estudio, oración, reflexión y creatividad pastoral» (EG 145). El Papa Francisco pone en evidencia esta advertencia con palabras muy fuertes: un predicador que no se prepara, que no reza, «es deshonesto e irresponsable» (EG 145), «un falso profeta, un estafador o un charlatán vacío» (EG 151). Claramente, en la preparación de las homilías el estudio reviste un valor inestimable pero la oración permanece como esencial. La homilía se desarrolla en un contexto de oración y debe ser preparada en un contexto de oración. «El que preside la Liturgia de la palabra, compartiendo con los fieles, sobre todo en la homilía, el alimento interior que contiene esta palabra» (cf. OLM 38). La acción sagrada de la predicación está íntimamente unida a la naturaleza sagrada de la Palabra de Dios. La homilía, en un cierto sentido, puede ser considerada en paralelo con la distribución del Cuerpo y Sangre de Cristo a los fieles en el Rito de la Comunión. La Palabra sagrada de Dios viene “distribuida”, en la homilía, como alimento de su pueblo. La Constitución dogmática sobre la

divina Revelación, con palabras de san Agustín, pone en guardia para evitar de convertirse en «predicador vacío y superfluo de la Palabra de Dios que no la escucha en su interior». Y más adelante, en el mismo párrafo, se exhorta a todos los fieles a leer la Escritura en actitud de devoto diálogo con Dios porque, según san Ambrosio, «a Él hablamos cuando oramos, y a Él oímos cuando leemos las palabras divinas» (DV 25). El Papa Francisco llama la atención sobre cómo los propios predicadores deben de ser los primeros a ser heridos por la viva y eficaz Palabra de Dios, para que esta penetre en los corazones de los que los escuchan (cf. EG 150).

27. El Santo Padre recomienda a los predicadores que establezcan un profundo diálogo con la Palabra de Dios recurriendo a la *lectio divina* que está compuesta de: lectura, meditación, oración y contemplación (cf. EG 152). Este cuádruple enfoque se basa en la exégesis patristica de los significados espirituales de la Escritura y ha sido desarrollado, en los siglos sucesivos, por los monjes y monjas que, en la oración, han reflexionado sobre las Escrituras durante toda la vida. El Papa Benedicto XVI describe los pasos de la *lectio divina* en la Exhortación apostólica *Verbum Domini*:

«Se comienza con la lectura (*lectio*) del texto, que suscita la cuestión sobre el conocimiento de su contenido auténtico: *¿Qué dice el texto bíblico en sí mismo?* Sin este momento, se corre el riesgo de que el texto se convierta sólo en un pretexto para no salir nunca de nuestros pensamientos. Sigue después la meditación (*meditatio*) en la que la cuestión es: *¿Qué nos dice el texto bíblico a nosotros?* Aquí, cada uno personalmente, pero también comunitariamente, debe dejarse interpelar y examinar, pues no se trata ya de considerar palabras pronunciadas en el pasado, sino en el presente. Se llega sucesivamente al momento de la oración (*oratio*), que supone la pregunta: *¿Qué decimos nosotros al Señor como respuesta a su Palabra?* La oración como petición, intercesión, agradecimiento y alabanza, es el primer modo con el que la Palabra nos cambia. Por último, la *lectio divina* concluye con la contemplación (*contemplatio*), durante la cual aceptamos como don de Dios su propia mirada al juzgar la realidad, y nos preguntamos: *¿Qué conversión de la mente, del corazón y de la vida nos pide el Señor?* San Pablo, en la *Carta a los Romanos*, dice: “No os ajustéis a este mundo, sino transformaos por la renovación de la mente, para que sepáis discernir lo que es la voluntad de Dios, lo bueno, lo que agrada, lo perfecto” (12,2). En efecto, la contemplación tiende a crear en nosotros una visión sapiencial, según Dios, de la realidad y a formar en nosotros “la mente de Cristo” (1 Co 2,16). La Palabra de

Dios se presenta aquí como criterio de discernimiento, “es viva y eficaz, más tajante que la espada de doble filo, penetrante hasta el punto donde se dividen alma y espíritu, coyunturas y tuétanos. Juzga los deseos e intenciones del corazón” (Hb 4,12). Conviene recordar, además, que la *lectio divina* no termina su proceso hasta que no se llega a la acción (*actio*), que mueve la vida del creyente a convertirse en don para los demás por la caridad» (cf. VD 87).

**28.** Este es un método fructuoso y válido para todos para rezar con las Escrituras que se recomienda, así mismo, al homileta como modo de meditar sobre las lecturas bíblicas y sobre los textos litúrgicos, con un espíritu de oración, cuando se prepara la homilía. La dinámica de la *lectio divina* ofrece, además, un parámetro eficaz para acoger la función de la homilía en la Liturgia y cómo esta incide en el proceso de su preparación.

**29.** El primer paso es la *lectio*, que explora lo que dice el texto bíblico. Esta lectura orante debería de estar marcada por una actitud de humilde y asombrada veneración de la Palabra, que se expresa deteniéndose a estudiarla con sumo cuidado y con un santo temor de manipularla (cf. EG 146). Para prepararse a este primer paso, el homileta debería consultar comentarios, diccionarios y otros estudios que pueden ayudarle a comprender el significado de los pasajes bíblicos en su contexto originario. Pero, sucesivamente, debe también observar atentamente el *incipit* y el *explicit* de los textos en cuestión, con el fin de acoger el motivo por el cual en el Leccionario se ha decidido hacerle comenzar y terminar justamente de esa manera. El Papa Benedicto XVI enseña que la exégesis histórico-crítica constituye una parte imprescindible de la comprensión católica de la Escritura ya que está unida al realismo de la Encarnación. Él nos recuerda que «el hecho histórico es una dimensión constitutiva de la fe cristiana. La Historia de la Salvación no es una mitología, sino una verdadera historia y, por tanto, hay que estudiarla con los métodos de la investigación histórica seria ...» (VD 32). Sobre este primer paso no se debería pasar demasiado deprisa. Nuestra salvación se cumple por medio de la acción de Dios en la historia y el texto bíblico la narra por medio de palabras que revelan su sentido más profundo (cf. DV 3). Por tanto, tenemos necesidad del testimonio de los acontecimientos y el homileta precisa de un fuerte sentido de su realidad. «La Palabra se hizo carne» o, se podría también decir, «la Palabra se hizo historia». La práctica de la *lectio* se inicia teniendo en cuenta este hecho decisivo.

**30.** Existen estudiosos de la Biblia que han escrito tanto comentarios bíblicos como reflexiones sobre las lecturas del Leccionario, aplicando a los textos proclamados en la Misa los instrumentos de la moderna investigación académica; tales publicaciones pueden ser de gran ayuda para el homileta. Al iniciar la *lectio divina*, él puede retomar las ideas maduradas con su estudio y reflexionar, en la oración, sobre el significado del texto bíblico. No obstante, debe tener presente siempre que su objetivo no es el de entender todos los pequeños detalles de un texto, sino el de descubrir cuál es el mensaje principal, el que estructura el contenido y le da unidad (cf. EG 147).

**31.** Ya que el objetivo de tal *lectio* es preparar la homilía, el homileta debe tener cuidado de trasladar los resultados de su estudio en un lenguaje que pueda ser comprendido por sus oyentes. Remontándose a las enseñanzas de Pablo VI, para quien la gente sacará grandes frutos de una predicación «sencilla, clara, directa, acomodada» (Exhortación apostólica *Evangelium nuntiandi* 43), el Papa Francisco alerta a los predicadores sobre el uso de un lenguaje teológico especializado que no resulta familiar a quienes escuchan (cf. EG 158). Ofrece también algunas sugerencias muy prácticas:

«Uno de los esfuerzos más necesarios es aprender a usar imágenes en la predicación, es decir, a hablar con imágenes. A veces se utilizan ejemplos para hacer más comprensible algo que se quiere explicar, pero esos ejemplos suelen apuntar sólo al entendimiento; las imágenes, en cambio, ayudan a valorar y aceptar el mensaje que se quiere transmitir. Una imagen atractiva hace que el mensaje se sienta como algo familiar, cercano, posible, conectado con la propia vida. Una imagen bien lograda puede llevar a gustar el mensaje que se quiere transmitir, despierta un deseo y motiva a la voluntad en la dirección del Evangelio» (EG 157).

**32.** El segundo paso, la *meditatio*, explora lo que dice el texto bíblico. El Papa Francisco propone una pregunta simple y, a la vez, penetrante que puede dirigir nuestra reflexión: «Señor, ¿qué me dice *a mí* este texto? ¿Qué quieres cambiar de mi vida con este mensaje? ¿Qué me molesta en este texto? ¿Por qué esto no me interesa?», o bien: «¿Qué me agrada? ¿Qué me estimula de esta Palabra? ¿Qué me atrae? ¿Por qué me atrae?» (EG 153). Como ya enseñaba la tradición de la *lectio*, esto no significa que, con

nuestra reflexión personal, nosotros nos transformemos en los árbitros definitivos de lo que dice el texto. Al poner en evidencia «lo que nos dice el texto bíblico» nos guía la Regla de la fe de la Iglesia, la cual prevé un principio importante de la interpretación bíblica que ayuda a evitar interpretaciones equivocadas o parciales (cf. EG 148). Por tanto, el homileta reflexiona sobre las lecturas a la luz del Misterio Pascual de la muerte y Resurrección de Cristo y extiende la meditación a cómo este Misterio actúa en el Cuerpo de Cristo, que es la Iglesia, y comprende las situaciones de los miembros de este Cuerpo que se reunirán el domingo. Este es el centro de la preparación homilética. Es aquí donde la familiaridad con los escritos de los Padres de la Iglesia y de los Santos puede inspirar al homileta para ofrecer al pueblo una comprensión de las Lecturas de la Misa que pueda nutrir verdaderamente la vida espiritual. Aún es en esta fase de preparación donde puede extraer las implicaciones morales y doctrinales de la Palabra de Dios, por lo que, como ya se ha recordado, el *Catecismo de la Iglesia Católica* es un recurso utilísimo.

**33.** Simultáneamente a la lectura de las Escrituras en el contexto de toda la Tradición de la Fe Católica, el homileta debe reflexionar también a la luz del contexto de la comunidad que se reúne para escuchar la Palabra de Dios. Como dice el Papa Francisco, «el predicador necesita también poner un oído *en el pueblo*, para descubrir lo que los fieles necesitan escuchar. Un predicador es un contemplativo de la Palabra y también un contemplativo del pueblo» (EG 154). Por esta razón es útil comenzar a preparar la homilía dominical algunos días antes. Junto con el estudio y la oración, la atención a lo que sucede en la parroquia, así como en la sociedad en sentido amplio, sugerirá caminos de reflexión sobre lo que la Palabra de Dios tiene que decir a tal comunidad en el momento presente. Fruto de esta meditación será el discernimiento actualizado, a la luz de la muerte y Resurrección de Cristo, de la vida de la comunidad y del mundo. De este modo, el contenido de la homilía, tomará forma claramente.

**34.** El tercer estadio de la *lectio divina* es la *oratio*, que se dirige al Señor como respuesta a su Palabra. En la experiencia individual de la *lectio* este es el momento para el diálogo espontáneo con Dios. Las respuestas a las lecturas vienen expresadas en términos de temor y de admiración; hay quien se siente movido a pedir misericordia y ayuda; o se puede manifestar

la simple explosión de la alabanza o expresiones de amor y de agradecimiento. Este cambio de la meditación a la oración, si viene considerado en ámbito litúrgico, pone en evidencia la relación estructural entre las lecturas bíblicas y el resto de la Misa. Las peticiones como conclusión de la Liturgia de la Palabra y, más profundamente, la Liturgia Eucaristía que sigue, representan nuestra respuesta a la Palabra de Dios en forma de súplica, invocación, acción de gracias y alabanza. El homilista debería aprovechar la ocasión para acentuar esta íntima relación de modo que el pueblo de Dios pueda llegar a una experiencia más profunda de la dinámica interna de la Liturgia.

Esta conexión se puede evidenciar, también, de otras maneras. La función del predicador no se limita a la homilía en sí misma; las invocaciones del rito penitencial (siempre que se adopte la forma tercera) y las peticiones en la Oración Universal pueden hacer referencia a las lecturas bíblicas o a un aspecto de la homilía. Las antífonas de entrada y de la comunión, indicadas en el *Misal Romano* para cada celebración, se toman normalmente de los textos bíblicos o se inspiran claramente en ellos, dando así voz a nuestra oración con las mismas palabras de la Escritura. En caso de no adoptar estas antífonas, los cantos serán escogidos con atención y el sacerdote deberán guiar a cuantos están implicados en la tarea de animar el canto. Existe otro modo con el que el sacerdote puede poner de relieve la unidad de la Celebración Litúrgica: a través de un uso atento de las opciones que nos ofrece la *Ordenación General del Misal Romano* para introducir breves moniciones en algunos momentos de la Liturgia: después del saludo inicial, al inicio de la Liturgia de la Palabra, antes de la oración eucarística y antes de la fórmula de despedida (cf. 31). Al respecto, siempre tendría que existir un gran cuidado y vigilancia. *Debe haber una sola homilía en cada Misa*. En el caso en que el sacerdote decida decir algunas palabras en uno de estos momentos debería preparar con anticipación una o dos frases concisas que ayuden a los presentes a descubrir la unidad de la Celebración Litúrgica sin entrar en explicaciones prolongadas.

**35.** El paso final de la *lectio* es la *contemplatio*, durante la cual, según palabras del Papa Benedicto XVI, «aceptamos como don de Dios su propia mirada al juzgar la realidad, y nos preguntamos: *¿Qué conversión de la mente, del corazón y de la vida nos pide el Señor?*» (VD 87). En la tradición monástica, este cuarto peldaño, la contemplación, era visto como



el don de la unión con Dios: inmerecido, más grande de cuanto nuestros esfuerzos pudieran nunca alcanzar, un puro don. El proceso se inicia a partir de un texto, para llegar, más allá de sus propias características, a una visión de fe de la totalidad, acogida con una mirada intuitiva y unitaria. Los Santos nos revelan tal altura, pero lo que ha sido dado a los Santos puede ser de cada uno de nosotros.

Considerado en ámbito litúrgico, el cuarto paso, la contemplación, puede ser motivo de consolación y de esperanza para el homileta, porque nos remite al hecho de que, en definitiva, es Dios quien actúa para realizar su Palabra y que el proceso de formación en nosotros de la mentalidad de Cristo se cumpla en el arco de toda la vida. El homileta está llamado a hacer cualquier esfuerzo para predicar la Palabra de Dios de manera eficaz, sabiendo, no obstante, que al final sucede como ha dicho san Pablo: «Yo planté, Apolo regó, pero fue Dios quien hizo crecer» (1Cor 3,6). Además, tendría que invocar al Espíritu Santo para que le ilumine en la preparación de la homilía y, también, para pedir frecuentemente y con insistencia que la semilla de la Palabra de Dios caiga en terreno bueno para santificarle a él y a cuantos lo escuchan, según los modos que superan lo que él es capaz de decir e, incluso, de imaginar.

**36.** El Papa Benedicto XVI ha añadido un apéndice a los cuatro estadios tradicionales de la *lectio divina*: «conviene recordar, además, que la *lectio divina* no termina su proceso hasta que no se llega a la acción (*actio*), que mueve la vida del creyente a convertirse en don para los demás por la caridad» (VD 87). Lo que, en el contexto litúrgico, evoca el «ite *missa* est», es decir, la misión del pueblo de Dios formado por la Palabra y nutrido por la participación en el Misterio Pascual gracias a la Eucaristía. Es significativo que la Exhortación *Verbum Domini* concluya con una larga consideración sobre la Palabra de Dios en el mundo; la predicación, combinada con el alimento espiritual de los Sacramentos recibidos con fe, abre a los miembros de la asamblea litúrgica a expresiones concretas de caridad. Citando las enseñanzas del Papa Juan Pablo II, para quien «la comunión y la misión están profundamente unidas» (Exhortación apostólica *Christifideles laici* 32), el Papa Francisco exhorta a todos los creyentes:

«Fiel al modelo del Maestro, es vital que hoy la Iglesia salga a anunciar el Evangelio a todos, en todos los lugares, en todas las

ocasiones, sin demoras, sin asco y sin miedo. La alegría del Evangelio es para todo el pueblo, no puede excluir a nadie» (EG 23).

## SEGUNDA PARTE:

### *ARS PRAEDICANDI*

**37.** Describiendo la tarea de la predicación, el Papa Francisco enseña que «su centro y esencia es siempre el mismo: el Dios que manifestó su amor inmenso en Cristo muerto y resucitado» (EG 11). La finalidad de esta segunda parte del *Directorio homilético* es la de proponer ejemplos concretos y sugerencias para ayudar al homileta a poner en práctica los principios presentados en este documento, considerando las lecturas bíblicas indicadas por la Liturgia a través de la lente del Misterio Pascual de Cristo, muerto y resucitado. No son modelos de homilías sino bocetos de modos de poner en relación temas y textos a lo largo del año litúrgico. Los *Praenotanda* del Leccionario ofrecen breves descripciones sobre la elección de las lecturas «para ayudar a los pastores de almas a que conozcan la estructura de la Ordenación de las lecturas, a fin de que la usen de una manera viva y con provecho de los fieles» (OLM 92). Por eso se citarán los mismos. Por todo lo que viene propuesto sobre cualquier texto de la Escritura, es necesario tener siempre presente que «la lectura del Evangelio constituye el punto culminante de esta Liturgia de la Palabra; las demás lecturas, que, según el orden tradicional, hacen la transición desde el Antiguo al Nuevo Testamento, preparan para esta lectura evangélica a la asamblea reunida» (OLM 13).

**38.** La exposición parte del Leccionario del Triduo Pascual, ya que constituye el centro del año litúrgico y algunos de los pasajes más importantes de los dos Testamentos vienen proclamados en estos días santísimos. Seguirán reflexiones sobre el Tiempo de Pascua y sobre Pentecostés; después serán considerados los domingos de Cuaresma. Otros ejemplos se tratarán en el ciclo de Adviento-Navidad-Epifanía. Este modo de proceder sigue lo que el Papa Benedicto XVI ha definido como «la sabia pedagogía de la Iglesia, que proclama y escucha la Sagrada Escritura

siguiendo el ritmo del año litúrgico». Y continúa: «en el centro de todo resplandece el Misterio Pascual, al que se refieren todos los misterios de Cristo y de la Historia de la Salvación, que se actualizan sacramentalmente...» (VD 52). La propuesta que ahora se ofrece no posee ninguna presunción de plantear todo lo que se podría decir en una celebración concreta o en referencia a cada detalle de todo el año litúrgico. A la luz de la centralidad del Misterio Pascual, se ofrecen indicaciones sobre cómo textos particulares se podrían relacionar en una homilía determinada. El modelo sugerido en los ejemplos puede ser adaptado para los Domingos del Tiempo Ordinario y para otras ocasiones. Tal modelo puede valer y ser útil, incluso, para los otros Ritos de la Iglesia Católica que utilizan un Leccionario diferente al del Rito Romano.

## I. EL TRIDUO PASCUAL Y EL TIEMPO DE PASCUA

### A. Lectura del Antiguo Testamento el Jueves Santo

**39.** «El Jueves santo, en la misa vespertina, el recuerdo del banquete que precedió al éxodo ilumina, de un modo especial, el ejemplo de Cristo lavando los pies de los discípulos y las palabras de Pablo sobre la institución de la Pascua cristiana en la Eucaristía» (OLM 99). El Triduo Pascual se inicia con la Misa vespertina, en la cual la Liturgia recuerda la institución de la Eucaristía por parte del Señor. Jesús ha entrado en la Pasión con la celebración de la cena como viene prescrita en la primera lectura: cada palabra e imagen se remonta a lo que Cristo mismo ha anticipado en la mesa, su muerte portadora de vida. Las palabras tomadas del libro del Éxodo (Ex 12,1-8, 11-14) encuentran su significado final en la Cena Pascual de Jesús, la misma Cena que ahora estamos celebrando.

**40.** «Cada familia se juntará con su vecino para procurarse un animal». Nosotros somos tantas familias que hemos venido al mismo lugar y nos hemos procurado un cordero. «Será un animal sin defecto, macho, de un año». Nuestro cordero sin defecto es el mismo Jesús, el Cordero de Dios. «toda la asamblea de Israel lo matará al atardecer». Escuchando estas palabras, comprendemos que somos nosotros la entera asamblea del nuevo Israel, reunida al atardecer; Jesús se deja inmolar mientras entrega su

Cuerpo y su Sangre por nosotros. «Tomaréis la sangre y rociaréis las dos jambas y el dintel de la casa donde lo comáis. Esa noche comeréis la carne, asada a fuego». Tenemos que cumplir estos preceptos mientras llevamos la Sangre de Jesús a nuestros labios y consumimos la carne del Cordero en el pan consagrado.

**41.** Se recomienda consumir este alimento con «la cintura ceñida, las sandalias en los pies, un bastón en la mano; y os lo comeréis a toda prisa». Esta es una descripción de nuestra vida en el mundo. La cintura ceñida sugiere estar preparados para la huida, pero evocando, también, la escena del *mandatum* descrito en el Evangelio de esta tarde y en el gesto que sigue a la homilía; estamos llamados a ponernos al servicio del mundo como caminantes cuya verdadera casa no está aquí. Es en este punto de la lectura, cuando se nos insiste que tenemos que comer a toda prisa como quien se está preparando para huir, cuando el Señor nombra solemnemente la Fiesta: «Es la Pascua (*pesach* en hebreo) del Señor. Esta noche heriré a todos los primogénitos de la tierra de Egipto ... cuando yo vea la sangre, pasaré de largo ante vosotros». El Señor combate por nosotros, porque podemos vencer a nuestros enemigos, el pecado y la muerte, y nos protege por medio de la Sangre del Cordero.

**42.** El anuncio solemne de la Pascua concluye con un último mandamiento: «Este será un día memorable para vosotros ... como ley perpetua lo festejaréis». No solo la fidelidad a este mandamiento mantiene viva la Pascua en todas las generaciones desde los tiempos de Jesús y más allá, sino, también, nuestra fidelidad a su mandamiento: «Haced esto en conmemoración mía», mantiene en comunión con la Pascua de Jesús a todas las sucesivas generaciones de cristianos. Y es justamente esto lo que estamos cumpliendo en este momento, mientras damos inicio al Triduo de este año. Es una «Fiesta memorable» instituida por el Señor, un «rito perpetuo», una reactualización litúrgica del don de sí mismo por parte de Jesús.

## B. Lectura del Antiguo Testamento el Viernes Santo

**43.** «La acción litúrgica del Viernes Santo llega a su momento culminante en el relato según san Juan de la Pasión de aquél que, como el

Siervo del Señor anunciado en el libro de Isaías, se ha convertido realmente en el Único Sacerdote al ofrecerse a sí mismo al Padre» (OLM 99). El pasaje de Isaías (Is 52,13-53,12) es uno de los textos del Antiguo Testamento en el que, por primera vez, los cristianos han visto a los profetas indicar la muerte de Cristo, y al ponerlo en relación con la Pasión, seguimos una tradición apostólica ciertamente antigua, ya que es lo que hace Felipe en la conversación con el eunuco etíope (cf. Hch 8,26-40).

**44.** La asamblea es consciente del motivo por el que se han reunido juntos hoy: recordar la muerte de Jesús. Las palabras del profeta comentan, por así decir, desde el punto de vista de Dios, la escena de Jesús que pende de la Cruz. Estamos invitados a ver la gloria escondida en la Cruz: «Mirad, mi siervo tendrá éxito, subirá y crecerá mucho». El mismo Jesús, en el Evangelio de Juan, en varias ocasiones ha hablado del hecho de ser elevado. Está claro que en este Evangelio se entrelazan tres dimensiones de «elevación»: en la Cruz, en la Resurrección y en la Ascensión al Padre.

**45.** Tras el glorioso comienzo del «comentario» del Padre, llega el anuncio que hace de contrapunto: la agonía de la Crucifixión. El Siervo viene descrito como uno que «desfigurado no parecía hombre, ni tenía aspecto humano». En Jesús, la Palabra Eterna no solo ha asumido nuestra carne humana sino que ha abrazado, también, la muerte en su forma más horrible e inhumana. «Así asombrará a muchos pueblos, ante él los reyes cerrarán la boca». Estas palabras, describen la historia del mundo desde aquel primer Viernes Santo hasta nuestros días: la historia de la Cruz ha asombrado a naciones y las ha convertido; a otras, por el contrario, las ha inducido a alejar la mirada. Las palabras proféticas se aplican también a nuestra comunidad y cultura, como a la multitud de «gente» presente en cada uno de nosotros (nuestras energías e inclinaciones que tienen que ser convertidas al Señor).

**46.** La que sigue ya no es la voz de Dios, si no la del profeta que afirma: «¿Quién creyó nuestro anuncio?», para continuar con una descripción, cuyos detalles llevan a una ulterior contemplación de la Cruz que une pasión y paso, sufrimiento y gloria. La intensidad del sufrimiento viene ulteriormente narrada con una precisión tal, que nos permite comprender cuán natural era, para los primeros cristianos, leer textos de este tipo e interpretarlos como presagios proféticos de Cristo, intuyendo así

la gloria escondida. De este modo, como dice el profeta, esta trágica figura está llena de significado para nosotros: «Él soportó nuestros sufrimientos y aguantó nuestros dolores ... sus cicatrices nos curaron».

47. Viene profetizada, también, la actitud interior de Jesús ante la Pasión: «Maltratado, voluntariamente se humillaba y no abría la boca: como cordero llevado al matadero ...». Todas son experiencias sensacionales y sorprendentes. De suyo, también la Resurrección está indirectamente anunciada, ya que el profeta dice: «El Señor quiso ... entregar su vida como expiación: verá su descendencia, prolongará sus años». Todos los creyentes son esos descendientes; Él «prolongará sus años», es la vida eterna que el Padre le dona haciéndole resucitar de la muerte. Y entonces se oye de nuevo la voz del Padre, que continúa proclamando la promesa de la Resurrección: «Por los trabajos de su alma verá la luz, el justo se saciará de conocimiento ... Le daré una multitud como parte, y tendrá como despojo una muchedumbre. Porque expuso su vida a la muerte ... él tomó el pecado de muchos e intercedió por los pecadores».

### C. Lecturas del Antiguo Testamento en la Vigilia Pascual

48. «En la Vigilia pascual de la noche Sagrada, se proponen siete lecturas del Antiguo Testamento, que recuerdan las maravillas de Dios en la Historia de la Salvación, y dos lecturas del Nuevo, a saber, el anuncio de la Resurrección según los tres Evangelios sinópticos, y la lectura apostólica sobre el bautismo cristiano como sacramento de la Resurrección de Cristo» (OLM 99). La Vigilia Pascual, como viene indicado en el *Misal Romano*, «es la más importante y la más noble entre todas las Solemnidades» (*Vigilia paschalis*, 2). La larga duración de la Vigilia no permite un comentario extenso a las siete Lecturas del Antiguo Testamento, pero se tiene que notar que son centrales, siendo textos representativos que proclaman partes esenciales de la teología del Antiguo Testamento, desde la creación al sacrificio de Abrahán, hasta la lectura más importante, el Éxodo. Las cuatro lecturas siguientes anuncian los temas cruciales de los profetas. Una comprensión de estos textos, en relación con el Misterio Pascual, tan explícita en la Vigilia pascual, puede inspirar al homileta cuando estas o similares lecturas vienen propuestas en otros momentos del Año Litúrgico.

**49.** En el contexto de la Liturgia de esta noche, mediante estas lecturas, la Iglesia nos lleva a su momento culminante con la narración del Evangelio de la Resurrección del Señor. Estamos inmersos en el flujo de la Historia de la Salvación por medio de los Sacramentos de Iniciación celebrados en esta Vigilia, como recuerda el bellissimo pasaje de Pablo sobre el Bautismo. Son clarísimos, en esta noche, los vínculos entre la creación y la vida nueva en Cristo, entre el Éxodo histórico y el definitivo del Misterio Pascual de Jesús, al que todos los fieles toman parte por medio del Bautismo, entre las promesas de los profetas y su realización en los misterios litúrgicos celebrados. Estos vínculos a los que se puede siempre hacer referencia en el curso del Año Litúrgico.

**50.** Un riquísimo recurso para comprender el vínculo entre los temas del Antiguo Testamento y su cumplimiento en el Misterio Pascual de Cristo lo ofrecen las oraciones que siguen a cada lectura. Estas expresan, con simplicidad y claridad, el profundo significado cristológico y sacramental de los textos del Antiguo Testamento ya que hablan de la creación, del sacrificio, del Éxodo, del Bautismo, de la misericordia de Dios, de la alianza eterna, de la purificación del pecado, de la redención y de la vida en Cristo. Pueden servir de escuela de oración para el homileta, no solo en la preparación de la Vigilia Pascual, sino, también, durante el curso del año, cuando se encuentren textos similares a los que vienen proclamados en esta noche. Otro recurso útil para interpretar los textos de la Escritura es el Salmo responsorial que sigue a cada una de las siete Lecturas, poemas cantados por los cristianos que han muerto con Cristo y que ahora comparten con Él su vida resucitada. No deberían olvidarse los Salmos durante el resto del año ya que muestran cómo la Iglesia interpreta toda la Escritura a la luz de Cristo.

#### D. Leccionario Pascual

**51.** «Para la misa del día de Pascua, se propone la lectura del Evangelio de san Juan sobre el hallazgo del sepulcro vacío. También pueden leerse, si se prefiere, los textos de los Evangelios propuestos para la noche Sagrada, o, cuando hay misa vespertina, la narración de Lucas sobre la aparición a los discípulos que iban de camino hacia Emaús. La primera lectura se toma de los Hechos de los apóstoles, que se leen durante el tiempo pascual en vez



de la lectura del Antiguo Testamento. La lectura del Apóstol se refiere al misterio de Pascua vivido en la Iglesia. Hasta el domingo tercero de Pascua, las lecturas del Evangelio relatan las apariciones de Cristo resucitado. Las lecturas del buen Pastor están asignadas al cuarto domingo de Pascua. En los domingos quinto, sexto y séptimo de Pascua se leen pasajes escogidos del discurso y de la oración del Señor después de la última cena» (OLM 99-100). La rica serie de lecturas del Antiguo y del Nuevo Testamento escuchadas en el Triduo representa uno de los momentos más intensos de la proclamación del Señor resucitado en la vida de la Iglesia, y pretende ser instructiva y formativa para el pueblo de Dios a lo largo de todo el año litúrgico. En el curso de la Semana Santa y del Tiempo de Pascua, basándose en los mismos textos bíblicos, el homileta tendrá variadas ocasiones para poner el acento en la Pasión, Muerte y Resurrección de Cristo como contenido central de las Escrituras. Este es el tiempo litúrgico privilegiado en el que el homileta puede y debe hacer resonar la fe de la Iglesia sobre lo que representa el corazón de su proclamación: Jesucristo murió por nuestros pecados «según las Escrituras» (1Cor 15,3), y ha resucitado el tercer día «según las Escrituras» (1Cor 15,4).

**52.** En primer lugar existe la oportunidad, en especial durante los tres primeros domingos, de transmitir las diversas dimensiones de la *lex credendi* de la Iglesia en un tiempo privilegiado como este. Los párrafos del *Catecismo de la Iglesia Católica* que tratan de la Resurrección (CEC 638-658) son, en sí mismos, la explicación de muchos de los diversos textos bíblicos claves proclamados en el tiempo Pascual. Estos párrafos pueden ser una guía segura para el homileta que tiene la tarea de explicar al pueblo cristiano, sobre la base de los textos de la Escritura, lo que el *Catecismo*, por su parte llama, en diversos capítulos, «el acontecimiento histórico y trascendente» de la Resurrección, el significado «de las apariciones del Resucitado», «el estado de la humanidad resucitada de Cristo» y «la Resurrección – obra de la Santísima Trinidad».

**53.** En segundo lugar, en los domingos del Tiempo de Pascua la primera lectura no está tomada del Antiguo Testamento sino de los Hechos de los Apóstoles. Muchos pasajes narran ejemplos de la primera predicación apostólica, en los que podemos reconocer que los propios Apóstoles emplearon las Escrituras para anunciar el significado de la

muerte y la Resurrección de Jesús. Otros narran las consecuencias de esta última y sus efectos en la vida de la comunidad cristiana. A partir de estos pasajes, el homileta tiene en su mano algunos de sus más fuertes y fundamentales instrumentos. Observa cómo los Apóstoles se han servido de las Escrituras para anunciar la muerte y Resurrección de Jesús y se comporta del mismo modo, no solo a propósito del pasaje que está tratando sino adoptando un estilo similar para todo el año litúrgico. Reconoce, además, la potencia de la vida del Señor resucitado, que actúa en las primeras comunidades, y proclama con fe al pueblo que la misma potencia está todavía operante entre nosotros.

**54.** En tercer lugar, la intensidad de la Semana Santa con el Triduo Pascual, seguido de la gozosa celebración de los cincuenta días que culminan en Pentecostés, es para los homiletas un tiempo excelente para tejer vínculos entre las Escrituras y la Eucaristía. Justamente en el gesto de «partir el pan» – recuerda la entrega total de sí por parte de Jesús en la Última Cena y después en la Cruz – los discípulos se dan cuenta de cuánto ardía su corazón mientras el Señor les abría la mente para comprender las Escrituras. Todavía hoy es deseable un esquema análogo de comprensión. El homileta se prepara con diligencia para explicar las Escrituras pero el significado más profundo de cuanto dice emergerá del «partir el pan» en la misma Liturgia, siempre que haya sabido resaltar esta conexión (cf. VD 54). La importancia de tales vínculos ha sido mencionada claramente por el Papa Benedicto XVI en la *Verbum Domini*:

«Estos relatos muestran cómo la Escritura misma ayuda a percibir su unión indisoluble con la Eucaristía. “Conviene, por tanto, tener siempre en cuenta que la Palabra de Dios leída y anunciada por la Iglesia en la Liturgia conduce, por decirlo así, al sacrificio de la alianza y al banquete de la gracia, es decir, a la Eucaristía, como a su fin propio”. Palabra y Eucaristía se pertenecen tan íntimamente que no se puede comprender la una sin la otra: la Palabra de Dios se hace sacramentalmente carne en el acontecimiento eucarístico. La Eucaristía nos ayuda a entender la Sagrada Escritura, así como la Sagrada Escritura, a su vez, ilumina y explica el misterio eucarístico» (VD 55).

**55.** En cuarto lugar, desde el V domingo de Pascua la dinámica de las lecturas bíblicas se traslada de la celebración de la Resurrección del Señor a la preparación del momento culminante del Tiempo de Pascua, y a la

Venida del Espíritu Santo en Pentecostés. El hecho de que los pasajes evangélicos de estos domingos estén todos extraídos de los discursos de Cristo al final de la Última Cena, manifiesta su profundo significado eucarístico. Las lecturas y las oraciones ofrecen al homileta la ocasión de exponer cual es la función del Espíritu Santo en el camino que vive la Iglesia. Los párrafos del Catecismo que conciernen «al Espíritu y la Palabra de Dios en el tiempo de las promesas» (CEC 702-716) se refieren a las lecturas de la Vigilia pascual, relacionadas con la obra del Espíritu Santo, mientras que los párrafos que consideran el tema «el Espíritu Santo y la Iglesia en la Liturgia» (CEC 1091-1109) pueden servir de ayuda al homileta para ilustrar cómo el Espíritu Santo hace presente en la Liturgia el Misterio Pascual de Cristo.

**56.** Con una homilética que encarne estos principios y las perspectivas que resaltan a lo largo del Tiempo Pascual, el pueblo cristiano llegará pronto a celebrar la Solemnidad de Pentecostés en la que Dios Padre, «en su Verbo, encarnado, muerto y resucitado por nosotros, nos colma de sus bendiciones y por él derrama en nuestros corazones el don que contiene todos los dones: el Espíritu Santo» (CEC 1082). La Lectura de ese día, tomada de los Hechos de los Apóstoles, cuenta el evento de Pentecostés, mientras el Evangelio ofrece la narración de lo que sucede la tarde del Domingo de Pascua. El Señor resucitado exhaló sobre sus discípulos y dijo: «Recibid el Espíritu Santo» (Jn 20,22). Pascua *es* Pentecostés. Pascua ya es el don del Espíritu Santo. Pentecostés, no obstante, es la convincente manifestación de la Pascua a todas las gentes, ya que reúne muchas lenguas en el único lenguaje nuevo que comprende las «grandezas de Dios» (Hch 2,11) manifestadas y reveladas en la Muerte y Resurrección de Jesús. En la Celebración Eucarística, además, la Iglesia reza: «Te pedimos, Señor, que, según la promesa de tu Hijo, el Espíritu Santo nos haga comprender la realidad misteriosa de este sacrificio y nos lleve al conocimiento pleno de toda la verdad revelada» (oración sobre las ofrendas). Para los fieles, la participación en la Sagrada Comunión en este día, se convierte en el acontecimiento de su Pentecostés. Mientras se dirigen en procesión a recibir el Cuerpo y la Sangre del Señor, la antifona de Comunión pone en sus labios el canto de los versículos de la Escritura tomados de la narración de Pentecostés, que dice: «Se llenaron todos de Espíritu Santo, y hablaban de las maravillas de Dios. Aleluya». Estos versículos encuentran su

cumplimiento en los fieles que reciben la Eucaristía. La Eucaristía es Pentecostés.

## II. LOS DOMINGOS DE CUARESMA

**57.** Si el Triduo Pascual y los sucesivos cincuenta días son el centro radiante del año litúrgico, la Cuaresma es el tiempo que prepara las mentes y los corazones del pueblo cristiano a la digna celebración de estos días. Es, también, el tiempo de la preparación última de los catecúmenos que serán bautizados en la Vigilia Pascual. Su camino ha de ser acompañado de la fe, la oración y el testimonio de toda la comunidad eclesial. Las lecturas bíblicas del Tiempo de Cuaresma encuentran su sentido más profundo en relación al Misterio Pascual, para el que nos disponen. Ofrecen, por ello, evidentes ocasiones para poner en práctica un principio fundamental presentado en este *Directorio*: llevar las lecturas de la Misa a su centro, que es el Misterio Pascual de Jesús, en el que entramos de modo más profundo mediante la celebración de los Sacramentos pascales. Los *Praenotanda* señalan, para los dos primeros domingos de Cuaresma, el uso tradicional de las narraciones de los Evangelios de la Tentación y de la Transfiguración, hablando de ellos en relación con las otras lecturas: «Las lecturas del Antiguo Testamento se refieren a la Historia de la Salvación, que es uno de los temas propios de la catequesis cuaresmal. Cada año hay una serie de textos que presentan los principales elementos de esta historia, desde el principio hasta la promesa de la nueva alianza. Las lecturas del Apóstol se han escogido de manera que tengan relación con las lecturas del Evangelio y del Antiguo Testamento y haya, en lo posible, una adecuada conexión entre las mismas» (OLM 97).

### A. El Evangelio del I domingo de Cuaresma

**58.** No es difícil para los fieles relacionar los cuarenta días transcurridos por Jesús en el desierto con los días de la Cuaresma. Sería conveniente que el homileta explicitara esta conexión, con el fin de que el pueblo cristiano comprenda cómo la Cuaresma, cada año, hace a los fieles misteriosamente partícipes de estos cuarenta días de Jesús y de lo que él sufrió y obtuvo, mediante el ayuno y el haber sido tentado. Mientras es

costumbre para los católicos empeñarse en diversas prácticas penitenciales y de devoción durante este tiempo, es importante subrayar la realidad profundamente *sacramental* de toda la Cuaresma. En la oración colecta del I domingo de Cuaresma aparece, de suyo, esta significativa expresión: «...per annua quadragesimalis exercitia sacramenti». El mismo Cristo está presente y operante en la Iglesia en este tiempo santo, y es su obra purificadora en los miembros de su Cuerpo la que da valor salvífico a nuestras prácticas penitenciales. El prefacio asignado para este domingo afirma maravillosamente esta idea, diciendo: «El cual, al abstenerse durante cuarenta días de tomar alimento, inauguró la práctica de nuestra penitencia cuaresmal...». El lenguaje del prefacio hace de puente entre la Escritura y la Eucaristía.

**59.** Los cuarenta días de Jesús evocan los cuarenta años de peregrinación de Israel por el desierto; toda la historia de Israel se recrea en él. Por ello aparece como una escena en la que se concentra uno de los mayores temas de este *Directorio*: la historia de Israel, que corresponde con la historia de nuestra vida, encuentra su sentido definitivo en la Pasión sufrida por Jesús. La Pasión se inicia, en un cierto sentido, en el desierto, al comienzo, metafóricamente hablando, de la vida pública de Jesús. Desde el principio, por tanto, Jesús va al encuentro de la Pasión y aquí encuentra significado todo lo que sigue.

**60.** Un párrafo del *Catecismo de la Iglesia Católica* puede revelarse útil en la preparación de las homilías, en particular para afrontar temas doctrinales enraizados en el texto bíblico. A propósito de las tentaciones de Jesús, el *Catecismo* afirma:

«Los evangelios indican el sentido salvífico de este acontecimiento misterioso. Jesús es el nuevo Adán que permaneció fiel allí donde el primero sucumbió a la tentación. Jesús cumplió perfectamente la vocación de Israel: al contrario de los que anteriormente provocaron a Dios durante cuarenta años por el desierto, Cristo se revela como el Siervo de Dios totalmente obediente a la voluntad divina. En esto Jesús es vencedor del diablo; él ha “atado al hombre fuerte” para despojarle de lo que se había apropiado. La victoria de Jesús en el desierto sobre el Tentador es un anticipo de la victoria de la Pasión, suprema obediencia de su amor filial al Padre» (CEC 539).

**61.** Las tentaciones a las que Jesús se ve sometido representan la lucha contra una comprensión equivocada de su misión mesiánica. El diablo le impulsa a mostrarse un Mesías que despliega los propios poderes divinos: «Si tú eres Hijo de Dios...» iniciaba el tentador. El que profetiza la lucha decisiva que Jesús tendrá que afrontar en la cruz, cuando oirá las palabras de mofa: «¡Sálvate a ti mismo bajando de la cruz!». Jesús no cede a las tentaciones de Satanás, ni se baja de la cruz. Es exactamente de esta manera como Jesús da prueba de entrar verdaderamente en el desierto de la existencia humana y no usa su poder divino en beneficio propio. Él acompaña verdaderamente nuestra peregrinación terrena y revela el poder real de Dios, el de amarnos «hasta el extremo» (Jn 13,1).

**62.** El homileta debería subrayar que Jesús está sometido a la tentación y a la muerte por solidaridad con nosotros. Pero la Buena Noticia que el homileta anuncia, no es solo la solidaridad de Jesús con nosotros en el sufrimiento; anuncia, también, la victoria de Jesús sobre la tentación y sobre la muerte, victoria que comparte con todos los que creen en él. La garantía decisiva de que tal victoria sea compartida por todos los creyentes será la celebración de los Sacramentos Pascuales en la Vigilia pascual, hacia la que ya está orientado el primer domingo de Cuaresma. El homileta se mueve en la misma dirección.

**63.** Jesús ha resistido a la tentación del demonio que le inducía a transformar las piedras en pan, pero, al final y de un modo que la mente humana no habría nunca podido imaginar, con su Resurrección, Él transforma la «piedra» de la muerte en «pan» para nosotros. A través de la muerte, se convierte en el pan de la Eucaristía. El homileta tendría que recordar a la asamblea que se alimenta de este pan celeste, que la victoria de Jesús sobre la tentación y sobre la muerte, compartida por medio del Sacramento, transforma sus «corazones de piedra en corazones de carne», como lo prometido por el Señor mediante el profeta, corazones que se esfuerzan en hacer tangible, en sus vidas cotidianas, el amor misericordioso de Dios. De este modo, la fe cristiana puede transformarse en levadura en un mundo hambriento de Dios, y las piedras serán de verdad transformadas en alimento que llene el vivo deseo del corazón humano.

## B. Evangelio del II domingo de Cuaresma

**64.** El pasaje evangélico del II domingo de Cuaresma es siempre la narración de la Transfiguración. Es curioso cómo la gloriosa e inesperada transfiguración del cuerpo de Jesús, en presencia de los tres discípulos elegidos, tiene lugar inmediatamente después de la primera predicación de la Pasión. (Estos tres discípulos – Pedro, Santiago y Juan – también estarán con Jesús durante la agonía en Getsemaní, la víspera de la Pasión). En el contexto de la narración, en cada uno de los tres Evangelios, Pedro, apenas ha confesado su fe en Jesús como Mesías. Jesús acepta esta confesión, pero inmediatamente se dirige a los discípulos y les explica qué tipo de Mesías es él: «empezó Jesús a explicar a sus discípulos que tenía que ir a Jerusalén y padecer allí mucho por parte de los senadores, sumos sacerdotes y letrados y que tenía que ser ejecutado y resucitar al tercer día». Sucesivamente pasa a enseñar qué implica seguir al Mesías: «El que quiera venirse conmigo que se niegue a sí mismo, que cargue con su cruz y me siga». Es después de este evento, cuando Jesús toma a los tres discípulos y los lleva a lo alto de un monte, y es allí donde su cuerpo resplandece de la gloria divina; y se les aparecen Moisés y Elías, que conversaban con Jesús. Estaban todavía hablando, cuando una nube, signo de la presencia divina, como había sucedido en el monte Sinaí, le envolvió junto a sus discípulos. De la nube se elevó una voz, así como en el Sinaí el trueno advertía que Dios estaba hablando con Moisés y le entregaba la Ley, la Torah. Esta es la voz del Padre, que revela la identidad más profunda de Jesús y la testimonia diciendo: «Este es mi Hijo amado; escuchadlo» (Mc 9,7).

**65.** Muchos temas y modelos puestos en evidencia en el presente *Directorio* se concentran en esta sorprendente escena. Ciertamente, cruz y gloria están asociadas. Claramente, todo el Antiguo Testamento, representado por Moisés y Elías, afirma que la cruz y la gloria están asociadas. El homileta debe abordar estos argumentos y explicarlos. Probablemente, la mejor síntesis del significado de tal misterio nos la ofrecen las bellísimas palabras del prefacio de este domingo. El sacerdote, iniciando la oración eucarística, en nombre de todo el pueblo, da gracias a Dios por medio de Cristo nuestro Señor, por el misterio de la Transfiguración: «Él, después de anunciar su muerte a los discípulos les mostró en el monte santo el esplendor de su gloria, para testimoniar, de

acuerdo con la ley y los profetas, que la pasión es el camino de la Resurrección». Con estas palabras, en este día, la comunidad se abre a la oración eucarística.

**66.** En cada uno de los pasajes de los Sinópticos, la voz del Padre identifica en Jesús a su Hijo amado y ordena: «Escuchadlo». En el centro de esta escena de gloria trascendente, la orden del Padre traslada la atención sobre el camino que lleva a la gloria. Es como si dijese: «Escuchadlo, en él está la plenitud de mi amor, que se revelará en la cruz». Esta enseñanza es una nueva Torah, la nueva Ley del Evangelio, dada en el monte santo poniendo en el centro la gracia del Espíritu Santo, otorgada a cuantos depositan su fe en Jesús y en los méritos de su cruz. Porque él enseña este camino, la gloria resplandece del cuerpo de Jesús y viene revelado por el Padre como el Hijo amado. ¿Quizá no estemos aquí adentrándonos en el corazón del misterio trinitario? En la gloria del Padre vemos la gloria del Hijo, inseparablemente unida a la cruz. El Hijo revelado en la Transfiguración es «luz de luz», como afirma el Credo; este momento de las Sagradas Escrituras es, ciertamente, una de las más fuertes autoridades para la fórmula del Credo.

**67.** La Transfiguración ocupa un lugar fundamental en el Tiempo de Cuaresma, ya que todo el Leccionario Cuaresmal es una guía que prepara al elegido entre los catecúmenos para recibir los sacramentos de la iniciación en la Vigilia pascual, así como prepara a todos los fieles para renovarse en la nueva vida a la que han renacido. Si el I domingo de Cuaresma es una llamada particularmente eficaz a la solidaridad que Jesús comparte con nosotros en la tentación, el II domingo nos recuerda que la gloria resplandeciente del cuerpo de Jesús es la misma que él quiere compartir con todos los bautizados en su Muerte y Resurrección. El homileta, para dar fundamento a esto, puede justamente acudir a las palabras y a la autoridad de san Pablo, quien afirma que “Cristo transformará nuestra condición humilde, según el modelo de su condición gloriosa” (Fil 3,21). Este versículo se encuentra en la segunda lectura del ciclo C, pero, cada año, puede poner de relieve cuanto hemos apuntado.

**68.** En este domingo, mientras los fieles se acercan en procesión a la Comunión, la Iglesia hace cantar en la antífona las palabras del Padre



escuchadas en el Evangelio: «Este es mi Hijo, el amado, mi predilecto. Escuchadlo». Lo que los tres discípulos escogidos escuchan y contemplan en la Transfiguración viene ahora exactamente a converger con el acontecimiento litúrgico, en el que los fieles reciben el Cuerpo y la Sangre del Señor. En la *oración después de la Comunión* damos gracias a Dios porque «nos haces partícipes, ya en este mundo, de los bienes eternos de tu reino». Mientras están allí arriba, los discípulos ven la gloria divina resplandecer en el Cuerpo de Jesús. Mientras están aquí abajo, los fieles reciben su Cuerpo y Sangre y escuchan la voz del Padre que les dice en la intimidad de sus corazones: «Este es mi Hijo, el amado, mi predilecto. Escuchadlo».

### C. III, IV y V domingo de Cuaresma

**69.** «En los tres domingos siguientes, se han recuperado, para el año A, los Evangelios de la samaritana, del ciego de nacimiento y de la resurrección de Lázaro; estos Evangelios, por ser de gran importancia en relación con la Iniciación Cristiana, pueden leerse también en los años B y C, sobretodo cuando hay catecúmenos. (...) Dado que las lecturas de la samaritana, del ciego de nacimiento y de la resurrección de Lázaro ahora se leen los domingos, pero solo el año A (y los otros años sólo a voluntad), está previsto que puedan leerse también en las ferias: por ello, al comienzo de las semanas tercera, cuarta y quinta se han añadido unas “Misas de libre elección” que contienen estos textos; estas misas pueden emplearse en cualquier feria de la semana correspondiente, en lugar de las lecturas del día. Sin embargo, en los años B y C hay también otros textos, a saber: en el año B, unos textos de san Juan sobre la futura glorificación de Cristo por su Cruz y Resurrección; en el año C, unos textos de san Lucas sobre la conversión» (OLM 97 y 98). La fuerza catequética del Tiempo de Cuaresma es evidenciada por las lecturas y las oraciones de los domingos del Ciclo A. Es manifiesta la conexión de los temas del agua, de la luz y de la vida con el Bautismo: a través de estos pasajes bíblicos y de las oraciones de la Liturgia, la Iglesia guía a los elegidos hacia la Iniciación Sacramental en la Pascua. Su preparación final es de fundamental importancia, como muestran los textos de la oración empleados en los Escrutinios.

¿Y para los demás? Es útil que el homileta invite a los que le escuchan a ver la Cuaresma como un tiempo para fortalecer la gracia del

Bautismo y para purificar la fe que han recibido. Este proceso puede ser explicado a la luz de la comprensión que Israel ha tenido de la experiencia del éxodo. Un acontecimiento crucial para la formación de Israel como pueblo de Dios, para el descubrimiento de los propios límites e infidelidades pero, también, del amor fiel e inmutable de Dios. Ha servido de paradigma interpretativo del camino con Dios a lo largo de toda la historia siguiente de Israel. De este modo, la Cuaresma es para nosotros el tiempo en el que en el desierto de nuestra existencia presente, con sus dificultades, miedos e infidelidades, descubrimos la cercanía de Dios que, a pesar de todo, nos está guiando hacia nuestra tierra prometida. Es un momento fundamental para la vida de fe, verdadero reto para nosotros. Las gracias del Bautismo, recibidas poco después de nacer, no pueden ser olvidadas, aunque sí los pecados acumulados y los errores humanos, que pueden hacer pensar en su ausencia. El desierto es el lugar donde se pone a prueba nuestra fe pero, también, donde se purifica y se refuerza, si aprendemos a confiar en Dios, a pesar de las experiencias contradictorias. El tema de base, en estos tres domingos, se centra en el modo en que la fe es continuamente alimentada a pesar del pecado (la samaritana), la ignorancia (el ciego) y la muerte (Lázaro). Son estos los «desiertos» que atravesamos en el curso de la vida y en los que descubrimos que no estamos solos, porque Dios está con nosotros.

**70.** El nexo entre los que se preparan para el Bautismo y los demás fieles intensifica el dinamismo del Tiempo de Cuaresma y el homileta tendría que esforzarse en relacionar al conjunto de la comunidad con el camino de preparación de los elegidos. Cuando se celebran los Escrutinios conviene adoptar, en la Oración Eucarística, la fórmula relativa a los padrinos; esto puede ayudar a recordar que cada miembro de la asamblea tiene una función activa como «sponsor» del elegido y en la obligación de conducir a otros hacia Cristo. Nosotros los creyentes, estamos llamados, como la samaritana, a compartir nuestra fe con los demás. Por ello, en Pascua, los nuevos iniciados podrán anunciar al resto de la comunidad: «Ya no creemos por lo que tú dices; nosotros mismos lo hemos oído y sabemos que él es de verdad el Salvador del mundo».

**71.** El III domingo de Cuaresma nos traslada al desierto con Jesús y con Israel, en una etapa precedente. Los israelitas tienen sed, y sufrir la sed

les lleva a dudar de la eficacia del viaje iniciado por invitación de Dios. La situación parece sin esperanza, pero la ayuda llega de una fuente más sorprendente que nunca: ¡en el momento en el que Moisés golpea la dura roca de ella brota el agua! Aún existe una materia todavía más dura e inflexible: el corazón humano. El salmo responsorial hace una llamada elocuente a todos los que lo cantan y escuchan: «Ojalá escuchéis la voz del Señor: “No endurezcáis vuestro corazón”». En la segunda lectura, Pablo anuncia cómo la fe es el apoyo en el que poner el fundamento; ella, por medio de Cristo, da acceso a la gracia de Dios, precursora a su vez de esperanza. Esta esperanza después no desilusiona, porque el amor de Dios ha sido derramado en nuestros corazones, haciéndolos capaces de amar. Este amor divino no se nos ha dado como recompensa a nuestros méritos, ya que se nos ha concedido cuando todavía éramos pecadores, ya que Cristo ha muerto por nosotros pecadores. En estos pocos versículos, el Apóstol nos invita a contemplar tanto el misterio de la Trinidad como las virtudes de la fe, la esperanza y la caridad.

En este ámbito es donde se produce el encuentro de Jesús con la samaritana, una conversación profunda porque habla de las realidades fundamentales de la vida eterna y del culto verdadero. Es una conversación iluminante, ya que manifiesta la pedagogía de la fe. Al comienzo, Jesús y la mujer discuten en distintos niveles. El interés práctico y concreto de la mujer se centra en el agua y el pozo. Jesús, sin atender a su preocupación concreta, insiste en hablar del agua viva de la gracia. Hasta que sus discursos llegan a encontrarse. Jesús aborda el hecho más doloroso de la vida de la mujer: su situación matrimonial irregular. El haber reconocido su fragilidad le abre inmediatamente la mente al misterio de Dios y, entonces, hace preguntas sobre el culto. Cuando acepta la invitación a creer en Jesús como el Mesías, se llena de gracia y se apresura a compartir todo lo que ha aprendido con sus vecinos.

La fe, nutrida por la Palabra de Dios, por la Eucaristía y el poner en práctica la voluntad del Padre, abre al misterio de la gracia, ilustrado con la imagen del «agua viva». Moisés golpeó la roca y de ella brotó el agua; el soldado traspasó el costado de Cristo y de él brotó sangre y agua. En su recuerdo, la Iglesia pone estas palabras en los labios de cuantos se encaminan en procesión para recibir la Comunión: «El que beba del agua que yo le daré – dice el Señor –, no tendrá más sed; el agua que yo le daré

se convertirá dentro de él en un surtidor de agua que salta hasta la vida eterna».

**72.** No somos los únicos que estamos sedientos. El prefacio de la Misa de este día dice: «Quien al pedir agua a la Samaritana, ya había infundido en ella la gracia de la fe, y si quiso estar sediento de la fe de aquella mujer fue para encender en ella el fuego del amor divino». Aquel Jesús que estaba sentado al lado del pozo, estaba cansado y sediento. (El homileta, de suyo, podría destacar cómo los pasajes evangélicos de estos tres domingos resaltan la humanidad de Cristo: su cansancio mientras está sentado cerca del pozo, el hacer una pasta con el barro y la saliva para curar al ciego y sus lágrimas en la tumba de Lázaro). La sed de Jesús alcanzará el momento culminante en los últimos instantes de su vida, cuando desde la Cruz, grita: «¡Tengo sed!». Esto significa para Jesús hacer la voluntad de Aquel que le ha enviado y cumplir su obra. Después, de su corazón traspasado, brota la vida eterna que nos alimenta en los sacramentos, donándonos, a nosotros que adoramos en Espíritu y en verdad, el alimento que necesitamos para avanzar en nuestra peregrinación.

**73.** El IV domingo de Cuaresma está irradiado de luz, una luz evidenciada en este domingo «Laetare» por las vestiduras litúrgicas de tonalidad más clara y por las flores que adornan la iglesia. La relación entre el Misterio Pascual, el Bautismo y la luz, viene acogida sintéticamente por un versículo de la segunda lectura: «Despierta tú que duermes, levántate de entre los muertos y Cristo será tu luz». Esta relación resuena y encuentra una elaboración posterior en el prefacio: «Que se hizo hombre para conducir al género humano, peregrino en tinieblas, al esplendor de la fe; y a los que nacieron esclavos del pecado, los hizo renacer por el Bautismo, transformándolos en hijos adoptivos del Padre». Esta iluminación, inaugurada con el Bautismo, viene fortalecida cada vez que recibimos la Eucaristía, momento enfatizado por las palabras del ciego referidas en la antifona de comunión: «El Señor me puso barro en los ojos, me lavé y veo, y he empezado a creer en Dios».

**74.** Todavía no es un cielo sin nubes, lo que contemplamos en este domingo. El proceso del «ver» es, en la práctica, mucho más complejo de cómo viene descrito en la concisa narración del ciego. La primera lectura

nos advierte: «No te fíjes en las apariencias ni en su buena estatura ... porque Dios no ve como los hombres, que ven la apariencia; el Señor ve el corazón». Se trata de una advertencia salvadora tanto para los elegidos, en los que crece la espera mientras se acercan a la Pascua, como para el resto de la comunidad. La oración después de la comunión afirma que Dios ilumina a todo hombre que viene a este mundo, pero el reto proviene del hecho que, de modo más o menos intenso, nos dirigamos a la luz o, por el contrario, nos alejemos de ella. El homileta puede invitar a quien le escucha a notar cómo el hombre nacido ciego comienza a ver progresivamente y la creciente ceguera de los adversarios de Jesús. El hombre curado inicia la descripción de su sanador como «ese hombre que se llama Jesús»; después profesa que es un profeta; y finalmente proclama: «¡Creo, Señor!», y adora a Jesús. Los fariseos, por su parte, se convierten poco a poco en más ciegos; inicialmente admiten que se ha producido el milagro, después llegan a negar que se haya tratado de un milagro y, finalmente, expulsan fuera de la sinagoga al hombre que se ha curado. A lo largo de la narración, los fariseos afirman con seguridad lo que saben, mientras el ciego admite su propia ignorancia. El pasaje del Evangelio se cierra con Jesús que advierte cómo su venida ha generado una crisis en el sentido literal del término, es decir, un juicio; Él otorga la vista al ciego pero los que ven se convierten en ciegos. En respuesta a la objeción de los fariseos, él dice: «Si estuvierais ciegos, no tendríais pecado; pero como decís que veis. Vuestro pecado persiste». La iluminación recibida en el Bautismo tiene que expandirse entre las luces y sombras de nuestra peregrinación y, de este modo, después de la Comunión, rezamos: «Señor Dios ... ilumina nuestro espíritu con la claridad de tu gracia, para que nuestros pensamientos sean dignos de ti y aprendamos a amarte de todo corazón».

**75.** «Lázaro, nuestro amigo, está dormido; voy a despertarlo». La exhortación el domingo precedente de san Pablo, a despertar a los que se han dormido, encuentra una viva expresión en el último y más grande de los «signos» de Jesús en el cuarto Evangelio: la resurrección de Lázaro. La naturaleza definitiva de la muerte, enfatizada en el hecho de que Lázaro está muerto desde hace cuatro días, parece suponer un obstáculo todavía mayor que el de hacer brotar agua de una roca o devolver la vista a un ciego de nacimiento. No obstante Marta, puesta delante de esta situación, hace una profesión de fe similar a la de Pedro: «Sí, Señor: yo creo que tú eres el

Mesías, el Hijo de Dios, el que tenía que venir al mundo». Su fe no está en lo que Dios *podría* cumplir en el futuro, sino en lo que Dios *está cumpliendo* ahora: «Yo soy la Resurrección y la vida». Aquel «yo soy», que recorre toda la narración de Juan, clara alusión a la auto-revelación de Dios a Moisés, aparece en los pasajes evangélicos de todos estos domingos. Cuando la samaritana habla del Mesías, Jesús le responde: «Yo soy, el que habla contigo». En la narración del ciego, Jesús dice: «Mientras estoy en el mundo, yo soy la luz del mundo». Y hoy nos dice: «Yo soy la Resurrección y la vida». La clave para recibir esta vida es la fe: «¿Crees esto?». Pero incluso Marta duda después de su ardiente profesión de fe y, cuando Jesús pide que se quite la losa del sepulcro, pone como objeción que ya huele mal. Y es aquí, una vez más, que se recuerda cómo seguir a Cristo es un compromiso que dura toda la vida y, ya sea que nos preparamos a recibir los Sacramentos de la Iniciación dentro de dos semanas, como sea que hemos vivido tantos años como católicos, debemos luchar sin interrupción para reforzar y hacer más profunda nuestra fe en Cristo.

**76.** La resurrección de Lázaro es el cumplimiento de la promesa de Dios proclamada en la primera lectura por medio del profeta Ezequiel: «Yo mismo abriré vuestros sepulcros, y os haré salir de vuestros sepulcros». El corazón del Misterio Pascual consiste en el hecho de que Cristo ha venido para morir y resucitar de nuevo, para hacer por nosotros exactamente lo que ha hecho por Lázaro: «Desatadlo y dejadlo andar». Él nos libera, no solo de la muerte física sino de tantas otras muertes que nos afligen y nos convierten en ciegos: el pecado, las desventuras, las relaciones interrumpidas. Para nosotros los cristianos es, por tanto, esencial sumergirse de forma continua en su Misterio Pascual. Como proclama el prefacio de este día: «El cual, hombre mortal como nosotros, que lloró a su amigo Lázaro, y Dios y Señor de la vida, que lo levantó del sepulcro, hoy extiende su compasión a todos los hombres y por medio de sus sacramentos los restaura a una nueva vida». El encuentro semanal con el Señor crucificado y resucitado expresa nuestra fe en el hecho de que Él *es*, aquí y ahora, nuestra resurrección y nuestra vida. Esta convicción es la que nos hace capaces, el domingo siguiente, de acompañarle en su entrada en Jerusalén, diciendo con Tomás: «Vamos también nosotros y muramos con él».

## D. Domingo de Ramos en la Pasión del Señor

77. «El domingo de Ramos en la Pasión del Señor: para la procesión, se han escogido los textos que se refieren a la entrada solemne del Señor en Jerusalén, tomados de los tres Evangelios sinópticos; en la Misa, se lee el relato de la pasión del Señor» (OLM 97). Dos antiguas tradiciones conforman esta Celebración Litúrgica, única en su género: el uso de una procesión en Jerusalén y la lectura de la Pasión en Roma. La exuberancia que rodea la entrada real de Cristo, pronto da paso a uno de los cantos del Siervo doliente y a la solemne proclamación de la Pasión del Señor. Y esta liturgia tiene lugar en domingo, día *desde los comienzos* asociado a la Resurrección de Cristo. ¿Cómo puede el celebrante unir los múltiples elementos teológicos y emotivos de este día, sobre todo por el hecho de que las consideraciones pastorales aconsejan una homilía bastante breve? La clave se encuentra en la segunda lectura, el hermosísimo himno de la carta de san Pablo a los Filipenses, que resume de manera admirable todo el Misterio Pascual. El homileta podría destacar brevemente que, en el momento en el que la Iglesia entra en la Semana Santa, experimentaremos ese Misterio, de manera que podamos hablarle a nuestros corazones. Diversos usos y tradiciones locales conducen a los fieles a considerar los acontecimientos de los últimos días de Jesús, pero el gran deseo de la Iglesia en esta Semana no es, únicamente, el de remover nuestras emociones, sino el de hacer más profunda nuestra fe. En las celebraciones litúrgicas de la Semana que se inicia no nos limitamos a la mera conmemoración de lo que Jesús realizó; estamos inmersos en el mismo Misterio Pascual, para morir y resucitar con Cristo.

## III. LOS DOMINGOS DE ADVIENTO

78. «Las lecturas del Evangelio tienen una característica propia: se refieren a la venida del Señor al final de los tiempos (I domingo), a Juan Bautista (II y III domingo), a los acontecimientos que prepararon de cerca el nacimiento del Señor (IV domingo). Las lecturas del Antiguo Testamento son profecías sobre el Mesías y el tiempo mesiánico, tomadas principalmente del libro de Isaías. Las lecturas del Apóstol contienen exhortaciones y amonestaciones conformes a las diversas características de este tiempo» (OLM 93). El Adviento es el tiempo que prepara a los

cristianos a las gracias que serán dadas, una vez más en este año, en la celebración de la gran Solemnidad de la Navidad. Ya desde el I domingo de Adviento, el homileta exhorta al pueblo para que emprenda su preparación caracterizada por distintas facetas, cada una de ellas sugerida por la rica selección de pasajes bíblicos del Leccionario de este tiempo. La primera fase del Adviento nos invita a preparar la Navidad animándonos no sólo a dirigir la mirada al tiempo de la primera Venida del nuestro Señor, cuando, como dice el prefacio I de Adviento, Él asume «la humildad de nuestra carne», sino también, a esperar vigilantes su Venida «en la majestad de su gloria», cuando «podamos recibir los bienes prometidos».

**79.** Por tanto, existe un doble significado de *Adviento*, un doble significado de la *Venida* del Señor. Este tiempo nos prepara para su Venida en la gracia de la fiesta de la Navidad y a su retorno para el juicio al final de los tiempos. Los textos bíblicos deberían ser explicados considerando este doble significado. Según el texto, se puede evidenciar una u otra Venida, aunque, con frecuencia, el mismo pasaje presenta palabras e imágenes relativas a ambas. Existe, además, otra Venida: escuchamos estas lecturas en la asamblea eucarística, donde Cristo está verdaderamente presente. Al comienzo del tiempo de Adviento la Iglesia recuerda la enseñanza de san Bernardo, es decir, que entre las dos Venidas visibles de Cristo, en la historia y al final de los tiempos, existe una venida invisible, aquí y ahora (cf. *Oficio de lecturas, Lunes, I semana de Adviento*), así como hace suyas las palabras de san Carlos Borromeo:

«Este tiempo (...) nos enseña que la venida de Cristo no solo aprovechó a los que vivían en el tiempo del Salvador, sino que su eficacia continúa y aún hoy se nos comunica si queremos recibir, mediante la fe y los sacramentos, la gracia que él nos prometió, y si ordenamos nuestra conducta conforme a sus mandamientos (*Oficio de lecturas, Lunes, I semana de Adviento*)».

#### A. I domingo de Adviento

**80.** El evangelio del I domingo de Adviento, en los tres ciclos, es una narración sinóptica que anuncia la venida inminente del Hijo del Hombre en gloria, un día y una hora desconocidos. Nos exhorta a estar vigilantes y en alerta, a esperar signos espantosos en el cielo y en la tierra, a no dejarnos



sorprender. Siempre nos da una cierta impresión empezar de este modo el Adviento, ya que, de modo inevitable, este tiempo nos trae a la mente la Navidad y, en muchos lugares, el sentir común está ya sumergido con las dulces representaciones del Nacimiento de Jesús en Belén. No obstante, la Liturgia nos presenta estas imágenes a la luz de otras que nos recuerdan cómo el mismo Señor nacido en Belén «de nuevo vendrá con gloria para juzgar a vivos y muertos», como dice el Credo. En este domingo, es responsabilidad del homileta recordar a los cristianos que siempre deben prepararse para esta venida y para el juicio. Realmente, el Adviento constituye tal preparación: la Venida de Jesús en la Navidad está conectada íntimamente con su Venida en el último día.

**81.** Durante los tres años, la lectura del Profeta puede interpretarse ya sea como indicativa del glorioso advenimiento final del Señor como de su primer advenimiento «en la humildad de nuestra carne», de la que nos habla la Navidad. Tanto Isaías (en el año A) como Jeremías (en el año C), anuncian que «llegan días». En el contexto de esta Liturgia, las palabras que siguen apuntan claramente al tiempo final; pero se refieren, también, a la inminente Solemnidad de la Navidad.

**82.** ¿Qué sucederá al final de los días? Isaías dice (en el año A): «Al final de los días estará firme el monte de la casa del Señor, en la cima de los montes, encumbrado sobre las montañas. Hacia él confluirán los gentiles». El homileta tiene varias posibilidades de interpretación que se pueden desarrollar en consecuencia. «El monte de la casa del Señor» podría ser correctamente explicado como una imagen de la Iglesia, llamada a reunir a todas las gentes. También podría hacer de primer anuncio de la Fiesta inminente de la Navidad. «Confluirán los gentiles» hacia el Niño en el pesebre es un texto que se cumplirá, en particular, en Epifanía, cuando los Magos vengán a adorarlo. El homileta tendría que recordar a los fieles que también ellos pertenecen a los gentiles que caminan hacia Cristo, un viaje que se inicia con intensidad renovada en el I domingo de Adviento. Las mismas palabras, ricamente inspiradas, son también aplicables a la Venida en el final de los tiempos, citada explícitamente por el Evangelio. El profeta prosigue: «Será el árbitro de las naciones, el juez de pueblos numerosos». Las palabras conclusivas del pasaje profético son, al mismo tiempo, una maravillosa llamada a la celebración de la Navidad y a la espera del

adviento del Hijo del Hombre en la gloria: «Casa de Jacob, ven, caminemos a la luz del Señor».

**83.** La primera lectura del libro de Isaías en el año B se presenta como una oración que instruye a la Iglesia en la actitud penitencial propia de este periodo. Se inicia presentando un problema: el de nuestro pecado. «Señor, ¿por qué nos extravías de tus caminos y endureces nuestro corazón para que no te tema?». Es evidente que esta pregunta debe ser considerada. ¿Quién puede comprender el misterio de la iniquidad humana? (cf. 2 Ts 2,7). Nuestra experiencia, ya sea en nosotros mismos o en el mundo que nos rodea – el homileta puede presentar ejemplos – solo puede hacer brotar de lo profundo de los corazones un grito inmenso dirigido a Dios: «¡Ojalá rasgases el cielo y bajases, derritiendo los montes con tu presencia!». Esta sentida petición encuentra respuesta definitiva en Jesucristo. En él Dios ha rasgado los cielos y ha descendido entre nosotros. Y en él, como había pedido el profeta, Dios «cuando ejecutarás portentos inesperados: “descendiste y las montañas se estremecieron”. Jamás se oyó ni se escuchó ...». La Navidad es la celebración de las obras maravillosas realizadas por Dios y que nunca habiéramos podido esperar.

**84.** La Iglesia, en este I domingo de Adviento, fija además la mirada en el Retorno de Jesús en gloria y majestad. «¡Ojalá rasgases el cielo y bajases, derritiendo los montes con tu presencia!» Los Evangelios, con este mismo tono, describen la Venida final. Y ¿estamos preparados? No, no lo estamos, y por ello tenemos necesidad de un tiempo de preparación. La oración del profeta continúa: «Sales al encuentro del que practica la justicia y se acuerda de tus caminos». Una cosa muy parecida se invoca en la oración colecta de este domingo: «Dios todopoderoso, aviva en tus fieles el deseo de salir al encuentro de Cristo, acompañados por las buenas obras...».

**85.** En el Evangelio de Lucas, que se lee en el año C, las imágenes son particularmente vivas. Entre tantos signos terribles que aparecerán, Jesús predice que habrá uno que será capaz de eclipsar a todos los demás: su aparición como Señor de la gloria. Él dice: «entonces verán al Hijo del Hombre venir en una nube, con gran poder y majestad». Para nosotros que le pertenecemos, este no debería ser un día de gran temor. Al contrario, él dice: «Cuando empiece a suceder esto, levantaos, alzad la cabeza; se acerca

vuestra liberación». Un homileta podría preguntar en voz alta: ¿por qué tenemos que tener nosotros una actitud de confianza en el último día? Ciertamente esto exige una preparación precisa, son necesarios algunos cambios en nuestra vida. Es lo que comporta el Tiempo de Adviento, en el que debemos poner en práctica la advertencia del Señor: «Tened cuidado: no se os embote la mente con el vicio, la bebida y los agobios de la vida ... Estad siempre despiertos, pidiendo fuerza para escapar de todo lo que está por venir, y manteneos en pie ante el Hijo del Hombre».

**86.** Naturalmente la Eucaristía que nos disponemos a celebrar es la preparación más intensa de la comunidad para la Venida del Señor, ya que ella misma señala dicha Venida. En el prefacio que abre la plegaria eucarística en este domingo, la comunidad se presenta a Dios «en vigilante espera». Nosotros, que damos gracias, pedimos hoy ya poder cantar con todos los ángeles: «Santo, Santo, Santo, es el Señor Dios del universo». Aclamando el «Misterio de la fe» expresamos el mismo espíritu de vigilante espera: «Cada vez que comemos de este pan y bebemos de este cáliz, anunciamos tu muerte, Señor, hasta que vuelvas». En la plegaria eucarística los cielos se abren y Dios desciende. Hoy recibimos el Cuerpo y la Sangre del Hijo del Hombre que llegará sobre las nubes con gran poder y gloria. Con su gracia, dada en la Sagrada Comunión, esperamos que cada uno de nosotros pueda exclamar: «Me levantaré y alzaré la cabeza; se acerca mi liberación».

## B. II y III domingo de Adviento

**87.** En los tres ciclos, los textos evangélicos del II y III domingo de Adviento, están dominados por la figura de san Juan Bautista. No sólo, el Bautista es, también con frecuencia, el protagonista de los pasajes evangélicos del Leccionario ferial en las semanas que siguen a estos domingos. Además, todos los pasajes evangélicos de los días 19, 21, 23 y 24 de diciembre atienden a los acontecimientos que circundan el nacimiento de Juan. Por último, la celebración del Bautismo de Jesús por mano de Juan cierra todo el ciclo de la Navidad. Todo lo que aquí se dice tiene como finalidad ayudar al homileta en todas las ocasiones en las que el texto bíblico evidencia la figura de Juan Bautista.

**88.** Orígenes, teólogo maestro del siglo III, ha constatado un esquema que expresa un gran misterio: independientemente del tiempo de su Venida, Jesús ha sido precedido, en aquella Venida, por Juan Bautista (*Homilía sobre Lucas*, IV, 6). De suyo, ha sucedido que desde el seno materno, Juan saltó para anunciar la presencia del Señor. En el desierto, junto al Jordán, la predicación de Juan anunció a Aquél que tenía que venir después de él. Cuando lo bautizó en el Jordán, los cielos se abrieron, el Espíritu Santo descendió sobre Jesús en forma visible y una voz desde el cielo lo proclamaba el Hijo amado del Padre. La muerte de Juan fue interpretada por Jesús como la señal para dirigirse resolutivamente hacia Jerusalén, donde sabía que le esperaba la muerte. Juan es el último y el más grande de todos los profetas; tras él, llega y actúa para nuestra salvación Aquél que fue preanunciado por todos los profetas.

**89.** El Verbo divino, que en un tiempo se hizo carne en Palestina, llega a todas las generaciones de creyentes cristianos. Juan precedió la venida de Jesús en la historia y también precede su venida entre nosotros. En la comunión de los santos, Juan está presente en nuestras asambleas de estos días, nos anuncia al que está por venir y nos exhorta al arrepentimiento. Por esto, todos los días en Laudes, la Iglesia recita el Cántico que Zacarías, el padre de Juan, entonó en su nacimiento: «Y a ti, niño, te llamarán profeta del Altísimo, porque irás delante del Señor a preparar sus caminos, anunciando a su pueblo la salvación, el perdón de sus pecados» (Lc 1,76-77).

**90.** El homileta debería asegurarse que el pueblo cristiano, como componente de la preparación a la doble venida del Señor, escuche las invitaciones constantes de Juan al arrepentimiento, manifestadas de modo particular en los Evangelios del II y III domingo de Adviento. Pero no oímos la voz de Juan sólo en los pasajes del Evangelio; las voces de todos los profetas de Israel se concentran en la suya. «Él es Elías, el que tenía que venir, con tal que queráis admitirlo» (Mt 11,14). Se podría también decir, al respecto de todas las primeras lecturas en los ciclos de estos domingos, que él es Isaías, Baruc y Sofonías. Todos los oráculos proféticos proclamados en la asamblea litúrgica de este tiempo son para la Iglesia un eco de la voz de Juan que prepara, aquí y ahora, el camino al Señor. Estamos preparados

para la Venida del Hijo del Hombre en la gloria y majestad del último día. Estamos preparados para la Fiesta de la Navidad de este año.

**91.** Por ejemplo, cada asamblea en la que vienen proclamadas las Escrituras es la «Jerusalén» del texto del profeta Baruc (II domingo C): «Jerusalén, despójate de tu vestido de luto y aflicción y viste las galas perpetuas de la gloria que Dios te da». Este es un profeta que nos invita a una preparación precisa y nos llama a la conversión: «Envuélvete en el manto de la justicia de Dios y ponte a la cabeza la diadema de la gloria perpetua». En la Iglesia vivirá el Verbo hecho carne, por esta razón a ella van dirigidas las palabras: «Ponte en pie Jerusalén, sube a la altura, mira hacia Oriente y contempla a tus hijos, reunidos de Oriente a Occidente, a la voz del Espíritu, gozosos, porque Dios se acuerda de ti».

**92.** En estos domingos se leen diversas profecías mesiánicas clásicas de Isaías. «Brotará un renuevo del tronco de Jesé, un vástago florecerá de su raíz» (Is 11,1; II domingo A). El anuncio se cumple en el Nacimiento de Jesús. Otro año: «Una voz grita: “En el desierto preparadle un camino al Señor; allanad en la estepa una calzada para nuestro Dios”» (Is 40,3; II domingo B). Los cuatro evangelistas reconocen el cumplimiento de estas palabras en la predicación de Juan en el desierto. En el mismo Isaías se lee: «Se revelará la gloria del Señor, y la verán todos juntos – ha hablado la boca del Señor –» (Is 40,5). Esto se dice del último día. Esto se dice de la Fiesta de Navidad.

**93.** Es impresionante cómo en las diversas ocasiones en las que Juan Bautista aparece en el Evangelio se repite con frecuencia el núcleo de su mensaje sobre Jesús: «Yo os he bautizado con agua, pero él os bautizará con Espíritu Santo» (Mc 1,8; II domingo B). El Bautismo de Jesús en el Espíritu Santo es la conexión directa entre los textos a los que nos hemos referido hasta ahora y el centro hacia el que este *Directorio* atrae la atención, es decir, el Misterio Pascual, que se ha cumplido en Pentecostés con la venida del Espíritu Santo sobre todos los que creen en Cristo. El Misterio Pascual viene preparado por la Venida del Hijo Unigénito engendrado en la carne y sus infinitas riquezas serán posteriormente desveladas en el último día. Del niño nacido en un establo y del que vendrá sobre las nubes, Isaías dice: «Sobre él se posará el espíritu del Señor» (Is

11,2; II domingo A); y también, recurriendo a las palabras que el mismo Jesús declarará cumplidas en sí mismo: «El espíritu del Señor está sobre mí, porque el Señor me ha ungido. Me ha enviado para dar la buena noticia a los que sufren» (Is 61,1; III domingo B. Cf. Lc 4,16-21).

**94.** El Leccionario del tiempo de Adviento es, de hecho, un conjunto de textos del Antiguo Testamento que convencen y que, de modo misterioso, encuentran su cumplimiento en la Venida del Hijo de Dios en la carne. Como siempre, el homileta puede recurrir a la poesía de los profetas para describir a los cristianos aquellos misterios en los que ellos mismos son introducidos a través de las Celebraciones Litúrgicas. Cristo viene continuamente y las dimensiones de su venida son múltiples. Ha venido. Volverá de nuevo en gloria. Viene en Navidad. Viene ya ahora, en cada Eucaristía celebrada a lo largo del Adviento. A todas estas dimensiones se les puede aplicar la fuerza poética de los profetas: «Mirad a vuestro Dios, que trae el desquite, viene en persona, resarcirá y os salvará» (Is 35,4; III domingo A). «No temas Sión, no desfallezcan tus manos. El Señor tu Dios, en medio de ti, es un guerrero que salva» (Sof 3,16-17; III domingo C). «Consolad, consolad a mi pueblo, dice vuestro Dios; hablad al corazón de Jerusalén, gritadle: que se ha cumplido su servicio, y está pagado su crimen» (Is 40,1-2; II domingo B).

**95.** No sorprende, entonces, que el espíritu de espera ansiosa crezca durante las semanas de Adviento; que en el III domingo, los celebrantes se endosan vestiduras de un gozoso rosa claro, y que este domingo toma el nombre de los primeros versos de la antifona de entrada que, desde hace siglos, se canta en este día, con las palabras extraídas de la carta de san Pablo a los Filipenses: «*Estad siempre alegres en el Señor*; os lo repito: estad alegres. El Señor está cerca».

#### C. IV domingo de Adviento

**96.** Con el IV domingo de Adviento, la Navidad está ya muy próxima. La atmósfera de la Liturgia, desde los reclamos corales a la conversión, se traslada a los acontecimientos que circundan el Nacimiento de Jesús. Un cambio de dirección evidenciado en el Prefacio II del tiempo de Adviento. «La Virgen concebirá» es el título de la primera lectura del año A. Ciertamente es

que todas las lecturas, de los profetas a los Apóstoles y a los Evangelios, giran en torno al misterio anunciado a María por el arcángel Gabriel. (Lo que se dice aquí a propósito de los Evangelios de los domingos y de los textos del Antiguo Testamento puede ser aplicado también al Leccionario ferial del 17 al 23 de diciembre).

**97.** En el Evangelio del año B se lee la narración de la Anunciación de Lucas; a la que sigue, en el mismo evangelio, la Visitación, que se lee en el año C. Estos acontecimientos ocupan un lugar destacado en la devoción de muchos católicos. La primera parte de la oración, el *Ave María*, considerada entre las más hermosas, se compone de las palabras dirigidas a María por el Arcángel Gabriel y por Isabel. La Anunciación es el primer misterio gozoso del Rosario; la Visitación, el segundo. La oración del *Ángelus* es una meditación ampliada de la Anunciación, recitada por muchos fieles cada día (por la mañana, al mediodía y por la noche). El encuentro entre el arcángel Gabriel y María, sobre la que desciende el Espíritu Santo, está representado en múltiples obras del arte cristiano. En el IV domingo de Adviento, el homileta tendría que trabajar sobre esta sólida base de la devoción cristiana y, así, conducir a los fieles hacia una comprensión más profunda de estos admirables acontecimientos.

**98.** «El Ángel del Señor anunció a María. Y concibió por obra del Espíritu Santo». El poder y la fuerza de aquella hora nunca han disminuido. Ahora se siente de nuevo mientras de ella se impregna la asamblea en la que se proclama el Evangelio. Forja la hora peculiar de la celebración comunitaria. Estamos absortos en su Misterio. En cierto modo estamos presentes en la escena. Vemos al ángel que se presenta delante de la Virgen María en Nazaret de Galilea (también la Iglesia está contemplando la escena, siguiendo con estupor el drama de su encuentro, su intercambio de palabras). Mensaje divino, respuesta humana. Pero, mientras observamos, tomamos conciencia de que en esta visión no estamos aceptados sólo como simples espectadores. Cuanto ha sido ofrecido a María (acoger al Hijo de Dios en su seno) nos es ofrecido, en cierto modo, a cada una de las asambleas de fieles y a cada uno de los creyentes en la Liturgia del domingo IV de Adviento. En Navidad, ya dentro de pocos días, se nos va a entregar. Justo como ha dicho Jesús: «El que me ama guardará mi Palabra y mi Padre lo amará, y vendremos a él y haremos morada en él» (Jn 14,23).

**99.** La primera lectura del Año B, del segundo Libro de Samuel, nos invita a dar un paso atrás respecto a esta escena, incluso manteniendo la mirada fija en ella. La lectura nos ofrece una visión más amplia, la historia de la dinastía de David. La intención es la de ayudarnos a mirar con atención en los siglos que han transcurrido en esta historia hasta que surge, finalmente, el ángel delante de María. Es útil, por tanto, para el homileta ayudar a las personas a observar todo el escenario del acontecimiento. El generoso David está inspirado por un pensamiento noble, es decir, construir una casa para el Señor. ¿Por qué, se pregunta David, ahora que se ha establecido en su casa y ha obtenido una tregua en torno a sus enemigos gracias a la intervención del Señor, por qué Él tendría que continuar viviendo en el arca debajo de una tienda? ¿Por qué no una casa, un templo, para el Señor? Pero el Señor da a David una respuesta del todo inesperada. A la generosa oferta de David, el Señor responde con su generosidad divina superando enteramente lo que David ofrecía o nunca habría podido imaginar. Revocando la oferta de David, el Señor dice: «Tu no construirás una casa para mí», «el Señor te anuncia que te va a edificar una casa» (cf. 2 Sam 7,11), refiriéndose así a la dinastía de David que «dure tanto como el sol, como la luna, de edad en edad» (Sal 72,5).

**100.** Volviendo a la escena central de esta narración, vemos cómo la promesa hecha a David se ha cumplido de manera definitiva y, una vez más, de manera inesperada. María está «desposada con un hombre llamado José, de la estirpe de David» (Lc 1,27). El Ángel anuncia a María que dará a luz un Hijo, diciendo: «El Señor Dios le dará el trono de David su padre» (Lc 1,32). María misma es, de este modo, la casa que el Señor construye para el auténtico Hijo de David. Incluso, el deseo de David de construir una casa para el Señor se cumple de modo misterioso: con las palabras «hágase en mí según tu Palabra» (Lc 1,38), la Hija de Sión, por medio de su consentimiento de fe, en un instante construye un templo digno para el Hijo del Dios Altísimo.

**101.** El misterio de la Concepción Virginal de María es también el tema del Evangelio del Año A pero, en este caso, la narración se desarrolla desde el punto de vista de José, como nos narra Mateo. La primera lectura es un breve pasaje de Isaías en el que el profeta pronuncia la conocida frase:



«Mirad, la virgen concebirá y dará a luz un Hijo, y le pondrá por nombre Emmanuel». Esta lectura puede ofrecer al homileta la ocasión para explicar cómo la Iglesia ve, justamente, el cumplimiento de los textos del Antiguo Testamento en los acontecimientos de la vida de Jesús. En el pasaje de Mateo, la asamblea escucha los detalles referidos, que circundan el Nacimiento de Jesús, concluyendo con la frase: «Todo esto sucedió para que se cumpliese lo que había dicho el Señor por el profeta». Un profeta habla en la historia, en circunstancias concretas. En el 734 a.C., el rey Acaz tenía que hacer frente a un enemigo poderoso; el profeta Isaías le exhortó a tener fe en el poder que Dios tenía para liberar Jerusalén, y ofreció al rey un signo enviado por el Señor. Cuando el rey, con hipocresía, lo rechazó, el contrariado Isaías le anunció que le sería dado, de todas formas, un signo, el signo de una Virgen, cuyo Hijo sería llamado Emmanuel. Pero ahora, por medio del Espíritu Santo, que ha hablado por el profeta, cuanto tenía sentido en aquellas precisas circunstancias históricas se amplía para conformarse en una circunstancia histórica mucho mayor: la Venida del Hijo de Dios que se hace carne. Todas las profecías y toda la historia, en definitiva, hablan de esto.

**102.** El homileta, una vez presentado este argumento, puede considerar la narración bien construida de Mateo. El evangelista se preocupa de mantener en equilibrio dos verdades sobre Jesús: que es el Hijo de David y que es el Hijo de Dios. Ambas son verdades esenciales para comprender quién es Jesús. Tanto María como José interpretan un papel preciso en el cumplimiento de este entrelazarse armónico del misterio.

**103.** Como hemos visto en la Anunciación en el contexto de la Historia de Israel, también la genealogía que precede a este Evangelio ofrece una clave importante para su interpretación. (La genealogía se lee el 17 de diciembre y en la Misa de la Vigilia de Navidad). El Evangelio de Mateo inicia solemnemente con estas palabras: «Genealogía de Jesucristo, Hijo de David, Hijo de Abrahán». Continúa la narración tradicional de todas las generaciones: Abrahán engendró a Isaac, Isaac engendró a Jacob, y así en adelante, pasando por David y sus descendientes, hasta José, donde el relato sufre un imprevisto y marcado cambio: «Jacob engendró a José, el esposo de María, de la cual nació Jesús, llamado Cristo». Resulta singular y extraordinario cómo el texto no prosigue diciendo: «José engendró a Jesús»,

sino que especifica cómo José es el esposo de María, de la cual nació Jesús. Es precisamente en este punto sobre el que recae el peso del IV domingo de Adviento, como viene indicado en el primer versículo: «El nacimiento de Jesucristo fue de esta manera». Es decir, en circunstancias notablemente diferentes a todos los nacimientos precedentes, exigiendo, por tanto, esta narración peculiar.

**104.** La primera información se refiere al hecho que María, *antes* de ir a vivir con José, estaba encinta por obra del Espíritu Santo. Es claro, por tanto, para los que escuchan y leen el pasaje que el niño no es de José sino que es el mismo Hijo de Dios. En la narración, además, esto no está todavía claro para José. El homileta podrá constatar el drama que soporta José. ¿Sospecha la infidelidad de María y por eso decide «repudiarla en secreto»? O quizá ¿tiene alguna intuición de la obra divina, que le lleva a temer de recibir a María como su esposa? Es desconcertante también el silencio de María. Ella, claramente, mantiene el secreto que existe entre ella y Dios, y será Dios quien clarificará la situación. Ninguna palabra humana sería suficiente para explicar un misterio tan grande. Mientras José consideraba estas cosas, un Ángel le revela en sueños que María ha concebido por obra del Espíritu Santo y que no debe temer. La Liturgia del Adviento invita a los fieles a no temer y a acoger, como José, el misterio divino que se está desarrollando en su vida.

**105.** Un Ángel confirma en sueños a José que María ha concebido por obra del Espíritu Santo. Así, de nuevo, todo se explica: Jesús es el Hijo de Dios. Pero José tendrá que cumplir dos gestos, dos actos que legitimarán el Nacimiento de Jesús a los ojos de la cultura y de la fe judías. El Ángel se dirige a él de modo explícito con estas palabras: «José, Hijo de David», y le ordena llevar a María a su casa, permitiendo que el misterio de ella le transforme. Después, él tendrá que dar nombre al niño. Estos dos gestos hacen de Jesús «el Hijo de David». La narración de Mateo habría podido continuar con estas palabras: «Cuando José se despertó hizo lo que le había mandado el ángel del Señor», mientras que, por el contrario, la narración viene interrumpida por la profecía de Isaías: «Todo esto sucedió para que se cumpliese lo que había dicho el Señor por el profeta», para citar después el versículo profético que hemos escuchado en la primera lectura. Lo que Isaías dijo a Acaz es poca cosa al respecto. Ahora la palabra «Virgen» se

toma al pie de la letra, y Ella concibe por obra del Espíritu Santo. Y qué decir del nombre que tendrán que dar al niño ¿Emmanuel? Mateo, a diferencia de Isaías, explica su significado: «Dios-con-nosotros». También estas palabras, como indican las circunstancias, están tomadas al pie de la letra. José, el Hijo de David, lo llamará Jesús; pero el misterio más profundo de su nombre es «Dios-con-nosotros».

**106.** En la segunda lectura de este mismo domingo, tomada de la carta de san Pablo a los Romanos, escuchamos un lenguaje teológico más antiguo y primitivo que el de Mateo pero que ya nos revela la importancia del equilibrio armónico en los títulos que expresan el Misterio de Jesús. San Pablo habla del «Evangelio que se refiere a su Hijo, nacido, según lo humano de la estirpe de David; constituido, Hijo de David, con pleno poder por su Resurrección de la muerte». San Pablo ve ratificado el título de «Hijo de Dios» en la Resurrección de Jesús. San Mateo, como hemos visto con anterioridad, cuando explica el nombre del Emmanuel con el significado de «Dios-con-nosotros», expresa tal comprensión del Señor resucitado, haciendo referencia al principio de su existencia humana.

**107.** A pesar de ello, es Pablo quien muestra directamente el modo de relacionar lo que escuchamos en estos textos. Después de haber llamado con solemnidad a aquel que es el centro de su Evangelio «Hijo de David e Hijo de Dios», Pablo designa a los gentiles como los que están llamados «por Cristo Jesús». Además, los define como «a quienes Dios ama y ha llamado a formar parte de su pueblo santo». El homileta debe mostrar cómo este lenguaje se aplica también a nosotros. Los cristianos escuchan la maravillosa historia del Nacimiento de Jesucristo que cumple de modo admirable lo que había sido prometido por medio de los profetas, pero después escuchan también una palabra sobre ellos: estamos llamados a pertenecer a Jesucristo, estamos llamados por Dios y estamos llamados a ser santos.

**108.** El Evangelio del Año C se refiere a lo que María realizó inmediatamente después del encuentro con el Ángel que le anuncia la concepción del Hijo de Dios. «En aquellos días, María se puso en camino y fue aprisa a la montaña», a ver a su pariente Isabel que estaba encinta de Juan Bautista. Y al oír el saludo de María el niño saltó en el seno de Isabel.

Es este el primero de tantos momentos en los que Juan anuncia la presencia de Jesús. Es instructivo reflexionar también sobre cómo María se comporta cuando es consciente de llevar al Hijo de Dios en su seno. Ella «aprisa» va a visitar a Isabel, para poder constatar que «nada es imposible para Dios»; y actuando así, aporta un gran gozo a Isabel y al Hijo que está en su seno.

**109.** En estos días convulsos de Adviento la Iglesia entera asume la fisonomía de María. El rostro de la Iglesia lleva impresos los signos distintivos de la Virgen. El Espíritu Santo actúa ahora en la Iglesia, como ha actuado siempre. Por tanto, mientras la asamblea en este domingo entra en el misterio eucarístico, el sacerdote reza en la oración sobre las ofrendas: «El mismo espíritu, que cubrió con su sombra y fecundó con su poder las entrañas de María, la Virgen Madre, santifique, Señor, estos dones que hemos colocado sobre tu altar». El homileta debe extraer el mismo nexo evidenciado por esta oración: a través de la Eucaristía, por el poder del Espíritu Santo, los fieles llevarán en su propio cuerpo lo que María llevó en sus entrañas. Como Ella, tendrán que hacer «deprisa» el bien al prójimo. Sus buenas acciones, realizadas siguiendo el ejemplo de María, sorprenderán entonces a los otros con la presencia de Cristo, de modo que dentro de ellos se produzca un salto de gozo.

#### IV. TIEMPO DE NAVIDAD

##### A. Las celebraciones de la Navidad

**110.** «En la vigilia y en las tres Misas de Navidad, las lecturas, tanto las proféticas como las demás, se han tomado de la tradición Romana» (OLM 95). Un momento distintivo de la Solemnidad de la Navidad del Señor es la costumbre de celebrar tres misas diferentes: la de medianoche, la de la aurora y la del día. Con la reforma posterior al Concilio Vaticano II se ha añadido una vespertina en la vigilia. A excepción de las comunidades monásticas, no es normal que todos participen en las tres (o cuatro) celebraciones; la mayor parte de los fieles participará en una Liturgia que será su «Misa de Navidad». Por ello se ha llevado a cabo una selección de lecturas para cada celebración. No obstante, antes de considerar algunos

temas integrales y comunes a los textos litúrgicos y bíblicos, resulta ilustrativo examinar la secuencia de las cuatro misas.

**111.** La Navidad es la fiesta de la luz. Es opinión difundida que la celebración del Nacimiento del Señor se fijó a finales de diciembre para dar un valor cristiano a la fiesta pagana del *Sol invictus*. Aunque podría también no ser así. Si ya en la primera parte del siglo III, Tertuliano escribió que en algunos calendarios Cristo fue concebido el 25 de marzo, día que se considera como el primero del año, es posible que la fiesta de la Navidad haya sido calculada a partir de esta fecha. En todo caso, ya desde el siglo IV, muchos Padres reconocen el valor simbólico del hecho de que los días se alargan después de la Fiesta de la Navidad. Las fiestas paganas que exaltan la luz en la oscuridad del invierno no eran extrañas, y las fiestas invernales de la luz aún hoy son celebradas en algunos lugares por los no creyentes. A diferencia de ello, las lecturas y las oraciones de las diversas Liturgias natalicias evidencian el tema de la verdadera Luz que viene a nosotros en Jesucristo. El primer prefacio de Navidad exclama, dirigiéndose a Dios Padre: «Porque gracias al misterio de la Palabra hecha carne, la luz de tu gloria brilló ante nuestros ojos con nuevo resplandor». El homileta debería acentuar esta dinámica de la luz en las tinieblas, que inunda estos días gozosos. Presentamos a continuación una síntesis de las características de cada Celebración.

**112.** La Misa vespertina de la Vigilia. Aunque la celebración de la Navidad comienza con esta Misa, las oraciones y las lecturas evocan aún un sentido de temblorosa espera; en cierto sentido, esta misa es una síntesis de todo el Tiempo de Adviento. Casi todas las oraciones están conjugadas en futuro: «Mañana contemplaréis su gloria» (antífona de entrada); «Concedéndonos que así como ahora acogemos, gozosos, a tu Hijo como Redentor, lo recibamos también confiados cuando venga como juez» (colecta); «Mañana quedará borrada la bondad de la tierra» (canto al Evangelio); «Concedéndonos, Señor, empezar estas fiestas de Navidad con una entrega digna del santo misterio del nacimiento de tu Hijo en el que has instaurado el principio de nuestra salvación» (oración sobre las ofrendas); «Se revelará la gloria del Señor» (antífona de comunión). Las lecturas de Isaías en las otras Misas de Navidad describen lo que *está* sucediendo, mientras que el pasaje proclamado en esta Misa cuenta lo que *sucedirá*. La

segunda lectura y el pasaje evangélico hablan de Jesús como el Hijo de David y de los antepasados humanos que han preparado el camino para su venida. La genealogía del Evangelio de san Mateo, describiendo a grandes rasgos el largo camino de la Historia de la Salvación que conduce al acontecimiento que vamos a celebrar, es similar a las lecturas del Antiguo Testamento de la Vigila Pascual. La letanía de nombres aumenta la sensación de espera. En la Misa de la Vigilia somos un poco como los niños que agarran con fuerza el regalo de Navidad, esperando la palabra que les permita abrirlo.

**113.** La Misa de medianoche. En el corazón de la noche, mientras el resto del mundo duerme, los cristianos abren este regalo: el don del Verbo hecho carne. El profeta Isaías anuncia: «El pueblo que caminaba en tinieblas vio una luz grande». Continúa refiriéndose a la gloriosa victoria del héroe conquistador que ha quebrantado la vara del opresor y ha tirado al fuego los instrumentos de guerra. Anuncia que el dominio de aquel que reinará será dilatado y con una paz sin límites y, por último, le llena de títulos: «Maravilla de Consejero, Dios guerrero, Padre perpetuo, Príncipe de la Paz». El comienzo del Evangelio resalta la eminencia de tal dignatario, mencionando por su nombre al emperador y al gobernador que reinaban cuando Él irrumpe en escena. La narración prosigue con una revelación impresionante: este rey potente ha nacido en un modesto pueblecito de las fronteras del Imperio Romano y su madre «lo envolvió en pañales y lo acostó en un pesebre, porque no tenían sitio en la posada». El contraste entre el héroe conquistador descrito por Isaías y el niño indefenso en el establo nos trae a la mente todas las paradojas del Evangelio. El conocimiento de estas paradojas está profundamente arraigado en el corazón de los fieles y los atrae a la Iglesia en el corazón de la noche. La respuesta apropiada es unir nuestro agradecimiento al de los ángeles, cuyo canto resuena en los cielos en esta noche.

**114.** La Misa de la Aurora. Las lecturas propuestas para esta Celebración son particularmente concisas. Somos como aquellos que se despertaron en la gélida luz del alba, preguntándose si la aparición angélica en medio de la noche había sido un sueño. Los pastores, con ese innato buen sentido propio de los pobres, piensan entre sí: «Vamos derechos a Belén, a ver eso que ha pasado y que nos ha comunicado el Señor». Van corriendo y encuentran

exactamente lo que les había anunciado el Ángel: una pobre pareja y su Hijo apenas recién nacido, dormido en un pesebre para los animales. ¿Su reacción a esta escena de humilde pobreza? Vuelven glorificando y alabando a Dios por lo que han visto y oído, y todos los que los escuchan quedan impresionados por lo que les han referido. Los pastores vieron, y también nosotros estamos invitados a ver, algo mucho más trascendente que la escena que nos llena de emoción y que ha sido objeto de tantas representaciones artísticas. Pero esta realidad se puede ver sólo con los ojos de la fe y emerge con la luz del día, en la siguiente Celebración.

**115.** La Misa del día. Como un sol resplandeciente ya en lo alto del cielo, el Prólogo del Evangelio de san Juan aclara la identidad del niño del pesebre. El evangelista afirma: «Y la Palabra se hizo carne, y acampó entre nosotros, y hemos contemplado su gloria: gloria propia del Hijo único del Padre, lleno de gracia y de verdad». Con anterioridad, como recuerda la segunda lectura, Dios había hablado de muchas maneras por medio de los profetas; pero ahora “en esta etapa final, nos ha hablado por el Hijo, al que ha nombrado heredero de todo, y por medio del cual ha ido realizando las edades del mundo. Él es reflejo de su gloria ...” Esta es su grandeza, por la que lo adoran los mismos ángeles. Y aquí está la invitación para que todos se unan a ellos: “adorad al Señor, porque hoy una gran luz ha bajado a la tierra” (canto al evangelio).

**116.** El Verbo se hace carne para redimirnos, gracias a su Sangre derramada, y ensalzarnos con él a la gloria de la Resurrección. Los primeros discípulos reconocieron la relación íntima entre la Encarnación y el Misterio Pascual, como testimonia el himno citado en la carta de san Pablo a los Filipenses (2,5-11). La luz de la Misa de medianoche es la misma luz de la Vigilia Pascual. Las colectas de estas dos grandes Solemnidades comienzan con términos muy similares. En Navidad, el sacerdote dice: «Oh Dios, que has iluminado esta noche santa con el nacimiento de Cristo, la luz verdadera ...»; en Pascua: «Oh Dios, que iluminas esta noche santa con la gloria de la Resurrección del Señor ...». La segunda lectura de la Misa de la aurora propone una síntesis admirable de la revelación del Misterio de la Trinidad y de nuestra introducción al mismo a través del Bautismo: «Cuando se apareció la Bondad de Dios, nuestro Salvador, y su Amor al hombre, ... sino que según su propia misericordia

nos ha salvado: con el baño del segundo nacimiento, y con la renovación por el Espíritu Santo; Dios lo derramó copiosamente sobre nosotros por medio de Jesucristo nuestro Salvador. Así, justificados por su gracia, somos, en esperanza, herederos de la vida eterna». Las oraciones propias de la Misa del día hablan de Cristo como autor de nuestra generación divina y de cómo su nacimiento manifiesta la reconciliación que nos hace amables a los ojos de Dios. La colecta, una de las más antiguas del tesoro de las oraciones de la Iglesia, expresa sintéticamente *porqué* el Verbo se hace carne: «Oh Dios, que de modo admirable has creado al hombre a tu imagen y semejanza; y de modo más admirable todavía restableciste su dignidad por Jesucristo; concédenos compartir la vida divina de aquél que hoy se ha dignado compartir con el hombre la condición humana». Una de las finalidades fundamentales de la homilía es, como afirma el presente *Directorio*, la de anunciar el Misterio Pascual de Cristo. Los textos de la Navidad ofrecen explícitas oportunidades para hacerlo.

**117.** Otra finalidad de la homilía es la de conducir a la comunidad hacia el Sacrificio Eucarístico, en el que el misterio Pascual se hace presente. Es un indicador claro la palabra «hoy», a la que recurren con frecuencia los textos litúrgicos de las Misas de Navidad. El Misterio del Nacimiento de Cristo está presente en esta celebración, pero como en su primera venida, solo puede ser percibido con la mirada de la fe. Para los pastores el gran «signo» fue, simplemente, un pobre niño clocado en el pesebre, aunque en su recuerdo glorificaban y alababan a Dios por lo que habían visto. Con la mirada de la fe tenemos que percibir al mismo Cristo, nacido hoy, bajo los signos del pan y del vino. El *admirabile commercium* del que nos habla la colecta del día de Navidad, según la cual Cristo comparte nuestra humanidad y nosotros su divinidad, se manifiesta de modo particular en la Eucaristía, como sugieren las oraciones de la celebración. En la media noche rezamos así en la oración sobre las ofrendas: «Acepta, Señor, nuestras ofrendas en esta noche santa, y por este intercambio de dones en el que nos muestras tu divina largueza, haznos partícipes de la divinidad de tu Hijo que, al asumir la naturaleza humana, nos ha unido a la tuya de modo admirable». Y en la de la aurora: «Señor, que estas ofrendas sean signo del Misterio de Navidad que estamos celebrando; y así como tu Hijo, hecho hombre, se manifestó como Dios, así nuestras ofrendas de la tierra nos hagan partícipes de los dones del cielo». Y también, en el prefacio III de



Navidad: “Por él, hoy resplandece ante el mundo el maravilloso intercambio que nos salva: pues al revestirse tu Hijo de nuestra frágil condición no sólo confiere dignidad eterna a la naturaleza humana, sino que por esta unión admirable nos hace a nosotros eternos”.

**118.** La referencia a la inmortalidad roza otro tema recurrente en los textos de Navidad: la celebración es sólo una parada momentánea en nuestra peregrinación. El mensaje escatológico, tan evidente en el tiempo de Adviento, también encuentra aquí su expresión. En la colecta de la Vigilia, rezamos: «... que cada año nos alegras con la fiesta esperanzadora de nuestra redención; concédenos que así como ahora acogemos, gozosos, a tu Hijo como Redentor, lo recibamos también confiados cuando venga como juez». En la segunda lectura de la Misa de medianoche, el Apóstol nos exhorta «a renunciar a la vida sin religión y a los deseos mundanos, y a llevar ya desde ahora una vida sobria, honrada y religiosa, aguardando la dicha que esperamos: la aparición gloriosa del gran Dios y Salvador nuestro Jesucristo». Y por último, en la oración después de la comunión de la Misa del día, pedimos que Cristo, autor de nuestra generación divina, nacido en este día, «nos haga igualmente partícipes del don de su inmortalidad».

**119.** Las lecturas y las oraciones de Navidad ofrecen un rico alimento al pueblo de Dios peregrino en esta vida; revelando a Cristo como Luz del mundo, nos invitan a sumergirnos en el Misterio Pascual de nuestra redención a través del «hoy» de la Celebración Eucarística. El homileta puede presentar este banquete al pueblo de Dios reunido para celebrar el nacimiento del Señor, exhortándole a imitar a María, la Madre de Jesús, que «conservaba todas estas cosas, meditándolas en su corazón» (Evangelio, Misa de la aurora).

## B. Fiesta de la Sagrada Familia

**120.** “El domingo dentro de la Octava de Navidad, Fiesta de la Sagrada Familia, el Evangelio es el de la infancia de Jesús, las demás lecturas hablan de las virtudes de la vida doméstica” (OLM 95). Los Evangelistas, en esencia, no contaron nada sobre la vida de Jesús desde su Nacimiento hasta el comienzo de su ministerio público; lo poco que nos ha sido transmitido lo escuchamos en los pasajes evangélicos propuestos para esta Fiesta. Los

portentos que rodean el Nacimiento del Salvador se debilitan y la Sagrada Familia vive una vida doméstica muy común, que viene ofrecida a las familias como modelo a imitar, tal como sugieren las oraciones de esta celebración.

**121.** Cada día, en diversos lugares del mundo, la institución familiar soporta grandes retos y, por ello, sería apropiado que el homileta hablara de ello. No obstante, más que ofrecer una simple exhortación moral sobre los valores de la familia, el homileta debería inspirarse en las lecturas del día para hablar de la familia cristiana como escuela de *discipulado*. Cristo, del que celebramos su Nacimiento, ha venido al mundo para hacer la voluntad del Padre: tal obediencia, dócil a la inspiración del Espíritu Santo, tiene que encontrar un lugar en cada familia cristiana. José obedece al ángel y conduce al Hijo y a su Madre a Egipto (Año A); María y José obedecen la Ley presentando al Niño en el Templo (Año B) y yendo hacia Jerusalén para la fiesta de la Pascua judía (Año C). Jesús, por su parte, obedece a sus padres terrenales pero el deseo de estar en la casa del Padre es todavía más grande (Año C). Como cristianos, somos miembros también de otra familia, que se reúne en torno a la mesa familiar del altar para alimentarnos del Sacrificio que se ha cumplido, ya que Cristo ha obedecido hasta la muerte. Tenemos que ver a las familias como Iglesia doméstica en la que poner en práctica aquel modelo de amor oblativo de sí mismo que asimilamos en la Eucaristía. De este modo, todas las familias cristianas se abre también hacia afuera para formar parte de la nueva familia y más amplia de Jesús: «El que cumple la voluntad de Dios, ese es mi hermano y mi hermana y mi madre» (Mc 3,35).

**122.** La comprensión del sentido cristiano de la vida familiar ayuda al homileta a explicar la lectura tomada de la Carta de san Pablo a los Colosenses. El precepto apostólico, según el cual la mujer debe estar sometida al marido, puede chocar a nuestros contemporáneos; si el homileta piensa no comentar esto, sería más prudente recurrir a la versión breve de la lectura. No obstante, los pasajes complicados de la Escritura, en la mayor parte de los casos, tienen mucho que enseñarnos y este caso específico ofrece al homileta la ocasión de afrontar un argumento con el que podría no estar de acuerdo el oyente moderno, pero que de suyo representa una fortaleza si se comprende correctamente. La referencia a un texto similar,

tomado de la Carta de san Pablo a los Efesios (5,21-6,4), nos permite profundizar en su significado. Pablo, en este texto, discute las recíprocas responsabilidades de la vida familiar. La frase clave es la siguiente: «Sed sumisos unos a otros con respeto cristiano» (Ef 5,21). La originalidad de la enseñanza del Apóstol no reside en el hecho de que la mujer deba estar sometida a su marido, condición ya asumida en la cultura de su tiempo. Lo que es novedoso y, además, propiamente cristiano, es, sobre todo, que esta sumisión debe ser recíproca: si la mujer debe obedecer al marido, él, a su vez, como Cristo, debe sacrificar su propia vida por su esposa. En segundo lugar, la razón de la mutua sumisión no está dirigida simplemente a la armonía de la familia o al bien de la sociedad, sino que se realiza por *temor de Cristo*. En otras palabras, la sumisión recíproca en la familia es una expresión del discipulado cristiano; la casa familiar es, o tendría que llegar a ser, un lugar donde manifestamos nuestro amor a Dios sacrificando nuestras vidas el uno por el otro. El homileta puede lanzar el reto a los oyentes para que lleven a cabo en sus relaciones este amor de auto-oblación, que es el corazón de la vida y de la misión de Cristo, celebrado en la “comida familiar” de la Eucaristía.

### C. Solemnidad de Santa María Madre de Dios

**123.** «En la Octava de Navidad y solemnidad de Sagrada María, Madre de Dios, las lecturas tratan de la Virgen, Madre de Dios, y de la imposición del santísimo nombre de Jesús» (OLM 95). Esta Festividad cierra la octava de la Solemnidad de la Navidad y, en muchos lugares del mundo, señala también el comienzo del año nuevo. Las lecturas y las oraciones ofrecen la oportunidad de considerar, todavía una vez más, la identidad del Niño del que estamos celebrando el Nacimiento. Él es verdadero Dios y verdadero Hombre. El antiguo título de *Theotokos* (Madre de Dios) ratifica la naturaleza, tanto humana como divina, de Cristo. Él es también nuestro Salvador (Jesús, el nombre que recibe en la circuncisión, pero que le fue asignado por el ángel antes de la concepción). Él nos salva desde el momento que ha nacido bajo la Ley y nos redime por medio de su Sangre derramada. El rito de la circuncisión celebra la entrada de Jesús en la alianza y anuncia con anticipación «la Sangre de la nueva y eterna alianza que será derramada por vosotros y por todos para el perdón de los pecados». También es un tema central de esta Celebración la función de

María en la obra de la Salvación, tanto en relación con Cristo, que por medio de Ella ha recibido la naturaleza humana, como con los miembros de su Cuerpo: es la Madre de la Iglesia que intercede por nosotros. Por último, la celebración del año nuevo ofrece la ocasión de dar gracias por las bendiciones recibidas en el año apenas transcurrido y de pedir para que en el año que nos espera podamos, como María, colaborar con Dios en la incesante misión de Cristo. La oración sobre las ofrendas enlaza a la perfección estos dos argumentos: «Señor y Dios nuestro, que en tu providencia das principio y cumplimiento a todo bien, concede, te rogamos, a cuantos celebramos hoy la fiesta de la Madre de Dios, Santa María, que así como nos llena de gozo celebrar el comienzo de nuestra salvación, nos alegremos un día de alcanzar su plenitud. Por Jesucristo nuestro Señor».

#### D. Solemnidad de la Epifanía

**124.** La triple dimensión de la Epifanía (la visita de los Magos, el Bautismo de Cristo y el milagro de Caná) es particularmente evidente en la Liturgia de las Horas de la Epifanía, así como en los días próximos a la misma. En la tradición latina, además, la Liturgia Eucarística se concentra en el evangelio de los Magos. En la semana posterior, la fiesta del Bautismo del Señor enfoca esta dimensión de la Epifanía del Señor. En el Año C, el domingo siguiente al del Bautismo presenta como evangelio la Narración de las Bodas de Caná.

**125.** Las tres lecturas de la Misa de la Epifanía representan otros tres géneros diversos de lecturas bíblicas. La primera lectura, tomada del profeta Isaías, es una poesía de gozo. La segunda, de la carta de san Pablo a los Efesios, es una precisa afirmación teológica pronunciada en el lenguaje más que técnico de Pablo. El Evangelio es una dramática narración de los acontecimientos, en los que cada detalle está lleno de significado simbólico. Todos juntos desvelan la Fiesta y la definen como Epifanía. Al escuchar su proclamación y, con la ayuda del Espíritu, su más profunda comprensión dan lugar a la celebración de la Epifanía. La Palabra de Dios revela al mundo entero el significado fundamental del Nacimiento de Jesucristo. La Navidad, iniciada el 25 de diciembre, alcanza ahora su ápice en el día de la Epifanía: Cristo es revelado a todas las gentes.

**126.** El homileta podría comenzar con el pasaje de san Pablo, bastante breve pero de extrema intensidad, que ofrece una precisa declaración de qué es la Epifanía. Pablo nos narra su singular encuentro con Jesús resucitado camino de Damasco, de donde proviene todo. Explica todo lo que le ha sucedido como una «revelación», es decir, una comprensión de los acontecimientos, nueva e inesperada, transmitida con la autoridad divina en el encuentro con el Señor Jesús, y no, por tanto, una simple opinión personal. San Pablo llama también a esta revelación «gracia» y «misión», un tesoro que le ha sido confiado para el bien de los demás. Además, define lo que le ha sido comunicado como “el Misterio”. Este “Misterio” es algo desconocido en el pasado, velado a nuestra comprensión, de alguna manera escondido en los acontecimientos, pero ahora – ¡y es este, justamente, el anuncio de Pablo! – viene ahora revelado, ahora se da a conocer. ¿En qué consiste el significado escondido a las generaciones pasadas y ahora revelado? Es esta, pues, la afirmación de la Epifanía: «que también los gentiles son coherederos [con los judíos] miembros del mismo cuerpo y partícipes de la promesa en Jesucristo, por el Espíritu». Esto es un enorme cambio en el mundo del pensamiento del celoso fariseo Saulo, un tiempo convencido que la escrupulosa observancia de la Ley judía era el único camino de Salvación. Pero ahora Pablo anuncia el «Evangelio», inesperada Buena Noticia en Cristo Jesús. Sí, Jesús es el cumplimiento de todas las promesas de Dios al pueblo judío; sin esto no se le puede comprender. Ahora, por el contrario, «también los gentiles son coherederos [con los judíos] miembros del mismo cuerpo y partícipes de la Promesa en Jesucristo, por el Espíritu».

**127.** De hecho, los acontecimientos referidos en la narración de Mateo, que ha sido elegida para la Epifanía, son la realización de lo que Pablo ha dicho en su carta. Guiados por una estrella llegan a Jerusalén los Magos, sabios religiosos gentiles, estudiosos de notables tradiciones sapienciales en las que la humanidad entera busca, con un gran deseo, al desconocido Creador y Señor de todas las cosas. Representan todas las naciones y no han encontrado su camino hacia Jerusalén siguiendo las escrituras judías sino un signo maravilloso en el cielo que les ha señalado un acontecimiento de dimensiones cósmicas. Su sabiduría no-judía ha permitido a los Magos comprender tantas cosas. «Porque hemos visto salir su estrella y venimos a adorarlo». En la última fase de su viaje, para llegar a la conclusión precisa

de sus investigaciones, necesitan de las escrituras judías, y la identificación profética de Belén como el lugar del Nacimiento del Mesías. Una vez que han tomado esto de las escrituras judías, el signo cósmico les indica de nuevo el camino. «De pronto la estrella que habían visto salir comenzó a guiarlos hasta que vino a pararse encima de donde estaba el Niño». En los Magos llega hasta Belén el deseo de Dios de toda la humanidad, encontrando allí «al Niño con María, su madre».

**128.** En este punto de la narración de Mateo cuando puede ser introducida, a modo de comentario, la poesía de Isaías. Los tonos de gozo ayudan a entender la maravilla de este momento. «¡Levántate, brilla, Jerusalén!» exhorta el profeta, «que llega tu luz; la gloria del Señor amanece sobre ti». La redacción originaria de este texto se coloca en una circunstancia histórica bien precisa: el pueblo de Israel tiene necesidad de levantarse de un oscuro capítulo de su historia. Pero ahora, aplicado a los Magos delante de Jesús, alcanza un cumplimiento mucho más allá de lo imaginable. La luz, la gloria y el esplendor: la estrella que guía a los Magos. O, más bien, el mismo Jesús es «la luz de todos los hombres y la gloria de su pueblo Israel». «Levántate, Jerusalén» dice el profeta. Sí, pero ahora sabemos, por medio de la revelación de san Pablo, que si la exhortación está dirigida a Jerusalén (principio que se puede aplicar a cualquier parte de las Escrituras), la referencia no se puede aplicar simplemente a la ciudad histórica y terrenal. «Que también los gentiles son coherederos, miembros del mismo cuerpo y partícipes de la promesa [con los judíos] en Jesucristo, por el Evangelio». Y de este modo, bajo el título «Jerusalén» la exhortación va dirigida a todas las gentes. La Iglesia, reunida de todas las naciones es llamada, «Jerusalén». Todas las almas bautizadas, en su interior, son llamadas, «Jerusalén». Se cumple, de este modo, lo que ha sido profetizado en los Salmos: «¡Qué pregón tan glorioso para ti, ciudad de Dios!» y «todas mis fuentes están en ti» (Sal 87, 3,7).

**129.** Y así en Epifanía las tocantes palabras del profeta se dirigen a todas las asambleas de cristianos creyentes. «¡Que llega tu luz, Jerusalén!». Cada uno de los fieles, con la ayuda del homileta, ¡deberá escuchar estas palabras en lo profundo de su corazón! “Mira: las tinieblas cubren la tierra, la oscuridad los pueblos, pero sobre ti amanecerá el Señor, su gloria aparecerá sobre ti”. El homileta tiene la función de exhortar a los fieles para dejar

atrás los modos indolentes y las visiones poco abiertas a la esperanza. «Levanta la vista entorno, mira: todos esos se han reunido, vienen a ti». Es decir, a los cristianos se les ha dado todo lo que el mundo entero busca. Una gran multitud de gentes llegará a la gracia en la que nosotros ya nos encontramos. Justamente proclamamos en el salmo responsorial: «Se postrarán ante ti, Señor, todos los reyes de la tierra».

**130.** Nuestra reflexión podría ir de la poesía de Isaías a la narración de Mateo. Los Magos nos sirven de ejemplo en el modo de acercarnos al Niño. “Vieron al niño con María, su madre, y cayendo de rodillas lo adoraron”. Hemos entrado en la Sagrada Liturgia para hacer lo mismo. El homileta haría bien recordando a los fieles que, al acercarse a la comunión en el día de la Epifanía, tendrían que pensar que ellos mismos han llegado al lugar, y que están delante de la persona hacia la que la estrella y las Escrituras les han conducido. Y por tanto, que ofrezcan a Jesús el oro de su amor, el uno por el otro, el incienso de su fe, con el que lo reconocen como el Dios-con-nosotros, y la mirra, que expresa su voluntad de morir al pecado y ser sepultados con Él para resucitar a la vida eterna. E incluso, como los Magos, sentirnos exhortados a volver a casa siguiendo otro camino. Que puedan olvidarse de Herodes, malvado impostor, y de todo lo que les ha pedido que hicieran. ¡En esta Fiesta han visto al Señor! “¡Levántate, brilla, Jerusalén, que llega tu luz; la gloria del Señor amanece sobre ti!”. El homileta podría aún animarlos, como hizo san León hace tantos siglos, a que imiten la función de la estrella. Como la estrella, gracias a su fulgor, llevó a los gentiles a Cristo, del mismo modo, esta asamblea, con el esplendor de la fe, de la alabanza y de las buenas obras, debe resplandecer en este mundo de tinieblas como un astro luminoso. «Las tinieblas cubren la tierra, la oscuridad los pueblos, pero sobre ti amanecerá el Señor».

#### E. Fiesta del Bautismo del Señor

**131.** Con la Fiesta del Bautismo del Señor, prolongación de la Epifanía, concluye el tiempo de la Navidad y se inicia el Tiempo Ordinario. Mientras Juan bautiza a Jesús a orillas del Jordán sucede algo grandioso: los cielos se abren, se oye la voz del Padre y el Espíritu Santo desciende en forma visible sobre Jesús. Se trata de una manifestación del misterio de la Santísima

Trinidad. Pero ¿por qué se produce esta visión en el momento en el que Jesús es bautizado? El homileta debe responder a esta pregunta.

**132.** La explicación está en la finalidad por la que Jesús va a Juan para que le bautice. Juan está predicando un bautismo de penitencia. Jesús recibe este signo de arrepentimiento junto a muchos otros que corren hacia Juan. En un primer momento, Juan intenta impedirselo pero Jesús insiste. Y esta insistencia manifiesta su intención: ser solidario con los pecadores. Quiere estar donde están ellos. Lo mismo expresa el apóstol Pablo, pero con un tipo de lenguaje diferente: «Al que no había pecado, Dios le hizo expiar por nuestros pecados» (2 Cor 5,21).

**133.** Y es, justamente, en este momento de intensa solidaridad con los pecadores, cuando tiene lugar la grandiosa epifanía trinitaria. La voz del Padre tronó desde el cielo, anunciando: «Tú eres mi Hijo, el amado, el predilecto». Tenemos que comprender que lo que le agrada al Padre, reside en la voluntad del Hijo de ser solidario con los pecadores. De este modo se manifiesta como Hijo de este Padre, es decir, el Padre que «tanto amó al mundo que entregó a su Hijo único» (Jn 3,16). En aquel preciso instante, el Espíritu aparece como una paloma, desciende sobre el Hijo, imprimiendo una especie de aprobación y de autorización a toda la escena inesperada.

**134.** El Espíritu que ha plasmado esta escena preparándola a lo largo de los siglos de la Historia de Israel («que habló por los profetas», como profesamos en el Credo), está presente en el homileta y en sus oyentes: abre sus mentes a una comprensión todavía más profunda de lo sucedido. El mismo Espíritu acompañó a Jesús en cada instante de su existencia terrenal, caracterizando todas sus acciones para que fueran revelación del Padre. Por tanto, podemos escuchar el texto del profeta Isaías de este día como una prolongación de las palabras del Padre en el corazón de Jesús: «Tú eres mi Hijo, el amado». Su diálogo de amor continúa: «mi elegido, a quien prefiero. Sobre Él he puesto mi espíritu... Yo, el Señor, te he llamado con justicia, te he tomado de la mano, te he formado y te he hecho alianza de un pueblo, luz de las naciones».

**135.** En el salmo responsorial de esta fiesta se escuchan las palabras del Salmo 28: «La voz del Señor está sobre las aguas». La Iglesia canta este



salmo como celebración de las palabras del Padre que tenemos el privilegio de escuchar y cuya escucha marca nuestra fiesta. «Tú eres mi Hijo, el amado, el predilecto» – esta es la «voz del Señor sobre las aguas, el Señor sobre las aguas torrenciales. La voz del Señor es potente, la voz del Señor es magnífica» (Sal 28,3-4).

**136.** Después del Bautismo, el Espíritu conduce a Jesús al desierto para ser tentado por Satanás. Sucesivamente y conducido siempre por el Espíritu, Jesús va a Galilea donde proclama el Reino de Dios. Durante su maravillosa predicación, marcada por milagros prodigiosos, Jesús afirma en una ocasión: «Tengo que pasar por un bautismo, ¡y qué angustia hasta que se cumpla!» (Lc 12,50). Con estas palabras se refería a su próxima muerte en Jerusalén. De este modo comprendemos cómo el Bautismo de Jesús por parte de Juan Bautista no fue el definitivo sino una acción simbólica de lo que se habría cumplir en el Bautismo de su agonía y muerte en la Cruz. Porque es en la Cruz donde Jesús se revela a sí mismo, no en términos simbólicos, sino concretamente y en completa solidaridad con los pecadores. Es en la Cruz donde «Dios lo hizo expiar por nuestros pecados» (2 Cor 5,21) y donde «nos rescató de la maldición de la ley, haciéndose por nosotros un maldito» (Gal 3,13). Es allí donde desciende al caos de las aguas de ultratumba, y lava para siempre nuestros pecados. Pero por la Cruz y la Muerte, Jesús es también liberado de las aguas, llamado a la Resurrección por la voz del Padre que dice: «Hijo mío eres tú, hoy te he engendrado... Yo seré para él un padre y el será para mí un hijo» (Heb 1,5). Esta escena de muerte y resurrección es una obra de arte escrita y dirigida por el Espíritu. La voz del Señor sobre las grandes aguas de la muerte, con fuerza y poder, saca a su Hijo de la muerte. «La voz del Señor es potente, la voz del Señor es magnífica».

**137.** El Bautismo de Jesús es modelo también para el nuestro. En el Bautismo descendemos con Cristo a las aguas de la muerte, donde son lavados nuestros pecados. Y después de habernos sumergido con Él, con Él salimos de las aguas y oímos, fuerte y potente, la voz del Padre que, dirigida también a nosotros en lo profundo de nuestros corazones, pronuncia un nombre nuevo para cada uno de nosotros: «¡Amado! Mi predilecto». Sentimos este nombre como nuestro, no en virtud de las buenas

obras que hemos realizado, sino porque Cristo, en su amor sin límites, ha deseado intensamente compartir con nosotros su relación con el Padre.

**138.** La Eucaristía celebrada en esta Fiesta propone de nuevo, en cierto modo, los mismos acontecimientos. El Espíritu desciende sobre los dones del pan y del vino ofrecido por los fieles. Las palabras de Jesús: «Este es mi Cuerpo, esta es mi Sangre», anuncian su intención de recibir el Bautismo de muerte para nuestra Salvación. Y la asamblea reza, el «Padre nuestro» junto con el Hijo, porque con Él siente dirigida a sí misma la voz del Padre que llama «amado» al Hijo.

**139.** En una ocasión, a lo largo de su ministerio, Jesús dijo: «el que cree en mí, como dice la Escritura: “De su seno brotarán manantiales de agua viva”». Aquellas aguas vivas han comenzado a brotar en nosotros con el Bautismo, y se transforman en un río siempre más caudaloso en cada celebración de la Eucaristía.

## V. DOMINGOS DEL TIEMPO ORDINARIO

**140.** Los tiempos de Adviento, Navidad, Cuaresma y Pascua poseen un carácter particular y las lecturas indicadas para estos tiempos tienen una armonía inherente que deriva de estos. Es distinto el caso de los domingos del Tiempo Ordinario, como puntualizan los *Praenotanda* del Leccionario: “Por el contrario, en los domingos del Tiempo Ordinario, que no tienen una característica peculiar, los textos de la lectura apostólica y del Evangelio se distribuyen según el orden de la lectura discontinua, mientras que la lectura del Antiguo Testamento se compone armónicamente con el Evangelio» (OLM 67).

Los redactores del Leccionario, han rechazado intencionadamente la idea de asignar un «tema» a cada domingo del año y escoger las lecturas como consecuencia de ello: «Lo que era conveniente para aquellos tiempos anteriormente citados no ha parecido oportuno aplicarlo también a los domingos, de modo que en ellos hubiera una cierta unidad temática que hiciera más fácil la instrucción homilética. El genuino concepto de la acción litúrgica se contradice, en efecto, con una semejante composición temática, ya que dicha acción litúrgica es siempre celebración del misterio de Cristo

y, por tradición propia, usa la Palabra de Dios movida no sólo por unas inquietudes de orden racional o externo, sino por la preocupación de anunciar el Evangelio y de llevar a los creyentes hacia la verdad plena» (OLM 68).

Fiel al mandato del Concilio Vaticano II, que ha indicado cómo «los textos y los ritos se han de ordenar de manera que expresen con mayor claridad las cosas santas que significan» (SC 21), el Leccionario trienal del Tiempo Ordinario presenta a los fieles el Misterio de Cristo, tal y como narran los Evangelios de Mateo, Marcos y Lucas. El homileta, prestando atención a la estructura de las lecturas en el Tiempo Ordinario, puede encontrar una ayuda para su propia preparación. El *Directorio*, en este punto, recuerda lo que dicen los *Praenotanda* sobre esta estructura, a partir del Evangelio.

**141.** Tras haber evidenciado que el II domingo del Tiempo Ordinario continúa el tema de la Manifestación del Señor, celebrada con la Epifanía y la Fiesta del Bautismo del Señor; los *Praenotanda* prosiguen:

«A partir del domingo III, empieza la lectura semicontinua de los tres Evangelios sinópticos; esta lectura se ordena de manera que presente la doctrina propia de cada Evangelio a medida que se va desarrollando la vida y predicación del Señor.

Además, gracias a esta distribución, se consigue una cierta armonía entre el sentido de cada Evangelio y la evolución del año litúrgico. En efecto, después de la Epifanía se leen los comienzos de la predicación del Señor, que guardan una estrecha relación con el Bautismo y las primeras manifestaciones de Cristo. Al final del año litúrgico, se llega espontáneamente al tema escatológico, propio de los últimos domingos, ya que los capítulos del Evangelio que preceden al relato de la pasión tratan este tema, con más o menos amplitud» (OLM 105).

Existe, por tanto, un esquema común que siguen los tres ciclos: las primeras semanas afrontan el inicio de la misión pública de Cristo, las últimas poseen un tema escatológico y las semanas que se encuentran entre ellas presentan, de manera continua, diversos acontecimientos y enseñanzas de la vida de nuestro Señor.

**142.** Cada año está bien definido, ya que revela las enseñanzas propias de cada Evangelio sinóptico. El homileta, tendría que resistir la tentación de

considerar los pasajes evangélicos dominicales como una entidad independiente; el conocimiento de la estructura global y de los elementos característicos de cada Evangelio puede ayudarle a profundizar su comprensión del texto.

**143.** AÑO A: Mateo presenta, de manera muy bien organizada, el ministerio público de Jesús. Los discursos son cinco, cada uno los cuales está precedido de un material narrativo. El leccionario es fiel a tal estructura. 1. El discurso de la montaña (del IV al IX domingo) precedido por la llamada de los primeros discípulos (III domingo). 2. El discurso misionero (del XI al XIII domingo) precedido por la llamada de Mateo. 3. El discurso en parábolas (del XV al XVII domingo) precedido por el anuncio de la Buena Noticia revelada a los sencillos. 4. El discurso sobre la vida en la Iglesia (del XXIII al XXIV domingo) precedido por la narración de los milagros, de la confesión de Pedro y del anuncio de la Pasión. 5. El discurso escatológico (del XXXII al XXXIV domingo) precedido por las narraciones de las parábolas y de los acontecimientos que implican la aceptación o el rechazo del Reino. El conocimiento de esta estructura hace que el homileta sea capaz de relacionar cuanto dice a lo largo de las diversas semanas y, además, de ayudar a los fieles a apreciar la relación absoluta entre la vida y las enseñanzas de Jesús, tal como explica el primer Evangelio a través de su esquema de narraciones y discursos.

**144.** AÑO B: aunque no tiene la articulada organización de los otros dos Evangelios sinópticos, la narración de Marcos posee su particular dinamismo, que el homileta podrá poner de relieve, siempre, en los diversos momentos del año. Al inicio, el ministerio de Jesús es acogido con gran entusiasmo (del III al IX domingo) pero la oposición no tarda en llegar (X domingo). Incluso sus discípulos le entienden mal porque sus esperanzas están puestas en un Mesías terrenal. El momento del cambio en el ministerio público de Jesús llega, en la narración de Marcos, con la confesión de fe de Pedro, con el primer anuncio de Cristo de su propia Pasión, y con el rechazo de Pedro de tal proyecto (domingos XXIV y XXV). Los malentendidos se suceden en este Evangelio, ya que Jesús habla y se comporta de forma que confunde y escandaliza a los oyentes, lo que ofrece una lección positiva a la comunidad cristiana reunida cada semana para escuchar la Palabra de Dios (el misterio de Cristo pone siempre a

prueba nuestras expectativas). Otra característica importante del Ciclo B, es adoptar la narración de san Juan de la multiplicación de los panes y de los peces, con el sucesivo discurso del pan de vida (del domingo XVII al XXI). Esto ofrece al homileta la oportunidad de predicar durante varias semanas sobre Cristo, pan vivo que nos nutre, tanto con su Palabra como con su Cuerpo y su Sangre.

**145.** AÑO C: las enseñanzas propias del Evangelio de Lucas son, en primer lugar, la ternura y la misericordia, trazas distintivas del ministerio de Cristo. Desde el inicio de su misión hasta que se acercaba a Jerusalén, los que se encontraban con Jesús, desde Pedro (V domingo) a Zaqueo (domingo XXXI), son conscientes de la necesidad de su perdón y de la gran misericordia de Dios. Muchas narraciones propias del Evangelio de Lucas, a lo largo del año, ilustran el tema de la misericordia divina: la mujer pecadora (XI domingo), el buen samaritano (XV domingo), la oveja perdida y el hijo pródigo (XXIV domingo), el buen ladrón (XXXIV domingo). No faltan las advertencias dirigidas a quien no demuestra misericordia: los anatemas y las bienaventuranzas (VI domingo), el rico insensato (XVIII domingo), el rico y Lázaro (XXVI domingo). Escrito para los gentiles, el Evangelio de Lucas evidencia cómo la misericordia de Dios va más allá del pueblo elegido para abrazar a aquellos que antes estaban excluidos. El tema retorna frecuentemente a lo largo de estos domingos, es una advertencia a todos los que nos reunimos para celebrar la Eucaristía: hemos recibido la generosa misericordia de Cristo; por tanto, no pueden existir límites a nuestra misericordia hacia el prójimo.

**146.** Con respecto a las lecturas del Antiguo Testamento en el Tiempo Ordinario, así se expresan los *Praenotanda*:

«Estas lecturas se han seleccionado en relación con los fragmentos evangélicos, con el fin de evitar una excesiva diversidad entre las lecturas de cada Misa y, sobre todo, para poner de manifiesto la unidad de ambos Testamentos. La relación entre las lecturas de la Misa se hace ostensible a través de la cuidadosa selección de los títulos que se hallan al principio de cada lectura.

Al seleccionar las lecturas, se ha procurado que, en lo posible, fueran breves y fáciles. Pero también se ha previsto que en los domingos se lea el mayor número posible de los textos más importantes del Antiguo Testamento. Estos textos se han distribuido sin un orden

lógico, atendiendo solamente a su relación con el Evangelio; sin embargo, el tesoro de la Palabra de Dios quedará de tal manera abierto, que todos los que participan en la misa dominical conocerán casi todos los pasajes más importantes del Antiguo Testamento» (OLM 106).

Los ejemplos ofrecidos por este *Directorio*, con relación al tiempo de Adviento/Navidad y Cuaresma/Pascua, indican los recorridos que el homileta puede seguir para conectar las lecturas del Nuevo y del Antiguo Testamento, mostrando cómo las mismas convergen en la persona y en la misión de Jesucristo. Además, no se debe olvidar el salmo responsorial, que también ha sido escogido en armonía con el Evangelio y con la lectura del Antiguo Testamento. El homileta no puede pretender que el pueblo reconozca de modo automático estos nexos, que deberán, por el contrario, ser indicados en la homilía. Los *Praenotanda*, también atraen la atención sobre los títulos elegidos para cada lectura explicando que han sido elegidos con cuidado, tanto para indicar el tema principal de la lectura como también, cuando sea necesario, para poner de relieve el nexo entre las diversas lecturas de una Misa concreta (cf. OLM 123).

**147.** Por último, están las lecturas en el Tiempo Ordinario tomadas de los Apóstoles:

«Para esta segunda lectura se propone una lectura semicontinua de las cartas de san Pablo y de Santiago (las cartas de san Pedro y de san Juan se leen en el tiempo pascual y en el tiempo de Navidad).

La primera carta a los Corintios, dado que es muy larga y trata de temas diversos, se ha distribuido en los tres años del ciclo, al principio de este Tiempo Ordinario. También ha parecido oportuno dividir la carta a los Hebreos en dos partes, la primera de las cuales se lee el año B, y la otra el año C.

Conviene advertir que se han escogido solo unas lecturas bastante breves y no demasiado difíciles para la comprensión de los fieles» (OLM 107).

A todo lo expuesto en los *Praenotanda* es oportuno añadir dos observaciones sobre la disposición de los textos tomados de los Apóstoles. Sobre todo, en las semanas que concluyen el Año Litúrgico escuchamos la primera y la segunda carta a los Tesalonicenses, donde se tratan temas escatológicos que sintonizan con las demás lecturas y con los textos

litúrgicos de estos domingos. En segundo lugar, la carta de Pablo a los Romanos constituye una parte muy importante del Ciclo A del domingo IX al XXV. Dada su importancia, a pesar del espacio que le dedica el Leccionario, el homileta puede reservarle una atención especial en estos domingos del Tiempo Ordinario.

**148.** Debemos reconocer que las lecturas tomadas de los Apóstoles pueden generar un pequeño dilema, en el sentido que no han sido elegidas para que armonicen con el Evangelio y con la lectura del Antiguo Testamento. En ocasiones si están, de modo explícito, en armonía con las otras lecturas, aunque este no es el caso más frecuente, y el homileta no debe forzar la «concordancia» con dichas lecturas. Es legítimo, no obstante, que a veces predique primariamente sobre la segunda lectura, a lo mejor dedicando también algunos domingos a una de las lecturas.

**149.** El hecho de que los domingos del tiempo ordinario no posean una armonía intrínseca puede representar un reto para el homileta pero este reto le ofrece la oportunidad de evidenciar, una vez más, la finalidad fundamental de la homilía: «El Misterio Pascual de Cristo, proclamado en las lecturas y en la homilía, se realiza por medio del sacrificio de la Misa» (OLM 24). El homileta no debería sentir la necesidad de detenerse en cada lectura o de construir un puente artificial entre ellas: el principio unificador es la Revelación y la Celebración del Misterio Pascual de Cristo para la asamblea litúrgica. En un domingo concreto, el camino de entrada en el misterio nos viene dado en la página del Evangelio leída a la luz de la doctrina propia del Evangelista; esto también puede ser reforzado con una reflexión sobre la relación que hay entre el pasaje del Evangelio, la lectura del Antiguo Testamento y el salmo responsorial. O también, el homileta podría basar su homilía principalmente sobre el texto del Apóstol. En todo caso, la finalidad no es la de hacer un *tour de force* que una, de modo exhaustivo, los hilos diversos de las Lecturas sino más bien seguir uno de ellos que conduzca al pueblo de Dios al corazón del misterio de la vida, Muerte y Resurrección de Cristo, realizado en la Celebración Litúrgica.

## VI. OTRAS OCASIONES

### A. Misa ferial

**150.** La costumbre de celebrar cotidianamente la Eucaristía es una gran fuente de santidad para los católicos de Rito Romano, y los sacerdotes deberían animar al pueblo a participar, en cuanto le sea posible, en la Misa cotidiana. El Papa Benedicto exhorta para que «no se deje de ofrecer también, cuando sea posible, breves reflexiones apropiadas a la situación durante la semana en las misas *cum populo*, para ayudar a los fieles a acoger y hacer fructífera la Palabra escuchada» (VD 59). La Eucaristía cotidiana es menos solemne que la liturgia dominical y debería ser celebrada de un modo tal que cuantos tienen responsabilidades familiares y de trabajo puedan tener la oportunidad de participar en la Misa ferial. De aquí la necesidad de que la homilía, en estas ocasiones, sea breve. Por otro lado, ya que muchos participan de forma regular en la Misa ferial, se tiene la oportunidad de hacer la homilía sobre un determinado libro de la Escritura en días sucesivos, algo que la celebración dominical no permite.

**151.** La homilía en la Misa ferial está particularmente aconsejada en los tiempos de Adviento/Navidad y Cuaresma/Pascua. Las lecturas, en estos casos, han sido elegidas con cuidado y los principios vienen ofrecidos en los *Praenotanda del Ordo Lectionum Missae*: para el Adviento, n. 94; para la Navidad, n. 96; para la Cuaresma, n. 98; para el Tiempo de Pascua, n. 101. La familiaridad con los mismos puede ayudar al homileta en la preparación de los breves comentarios cotidianos.

**152.** Los mismos *Praenotanda* dedican a las lecturas del Tiempo Ordinario un punto al cual el homileta debe prestar atención cuando prepara las Liturgias feriales:

«En la ordenación de las lecturas feriales, se proponen unos textos para cada día de cada semana, durante todo el año; por lo tanto, como norma general, se emplearán estas lecturas en los días que tienen asignados, a no ser que coincida una solemnidad o una fiesta, o una memoria que tenga lecturas propias.

En la Ordenación de las lecturas para las ferias, hay que advertir si, durante aquella semana, por razón de alguna celebración que en ella



coincida, se tendrá que omitir alguna o algunas lecturas del mismo libro. Si se da este caso, el sacerdote, teniendo a la vista la ordenación de lecturas de toda la semana, ha de prever qué partes omitirá, por ser de menor importancia, o la manera más conveniente de unir estas partes a las demás, cuando son útiles para una visión de conjunto del argumento que tratan» (OLM 82).

Como consecuencia, se anima al homileta a ver las lecturas de toda la semana y a aportar adaptaciones a su secuencia cuando estas se ven interrumpidas por una celebración particular. La homilía ferial, aunque sea breve, debe ser preparada con anticipación y gran cuidado. La experiencia nos enseña que una homilía breve con frecuencia exige una mayor preparación.

**153.** Cuando el Leccionario prevé lecturas propias para la celebración de un santo, es necesario usarlas. Las lecturas pueden, además, ser elegidas del común si existen razones para dar mayor resalto a la celebración de un santo. En los *Praenotanda* del *Ordo Lectionum Missae* se advierte además:

«El sacerdote que celebra con participación del pueblo atenderá, en primer lugar, al bien espiritual de los fieles y se guardará de imponerles sus preferencias. Procurará, de modo especial, no omitir con frecuencia y sin motivo suficiente las lecturas asignadas para cada día en el Leccionario ferial, ya que es deseo de la Iglesia que los fieles dispongan de una mesa de la Palabra de Dios ricamente servida» (OLM 83).

## B. Matrimonio

**154.** Con respecto a la homilía en la celebración nupcial, el *Ritual del Matrimonio* recuerda que: «el sacerdote, en la homilía, explica, partiendo del texto sagrado, el misterio del Matrimonio cristiano, la dignidad del amor conyugal, la gracia del Sacramento y las obligaciones de los cónyuges, atendiendo, sin embargo, a las diversas circunstancias de las personas» (61). La homilía en un Matrimonio presenta dos retos únicos en su género. El primero se refiere al hecho de que cada día más, incluso para muchos cristianos, el Matrimonio no es visto como una vocación; el «misterio del Matrimonio cristiano» tiene que ser proclamado y enseñado. El segundo reto se refiere a los presentes en la celebración, entre los cuales se encuentran también con frecuencia no cristianos y no católicos: el homileta,

por tanto, no puede partir del supuesto de que el auditorio esté familiarizado con los elementos fundamentales de la fe cristiana. También estos retos son ocasiones para que el homileta exponga una visión de la vida y del Matrimonio enraizada con el discipulado cristiano y con el Misterio Pascual de la Muerte y la Resurrección de Cristo. Quien tiene la homilía deberá prepararse con gran cuidado, de modo que pueda hablar del «misterio del Matrimonio cristiano» «atendiendo, sin embargo, a las diversas circunstancias de las personas», al mismo tiempo.

### C. Exequias

**155.** El *Ritual de exequias* explica brevemente el valor y el significado de la homilía en el funeral. A la luz de la Palabra de Dios, incluso teniendo presente que la homilía debe evitar la forma y el estilo del elogio fúnebre, «los sacerdotes considerarán, con la debida solicitud, no solo la persona del difunto y las circunstancias de su muerte, sino también, el dolor de los familiares y las necesidades de su vida cristiana» (*Observaciones previas* 18). El amor de Dios manifestado en Cristo muerto y resucitado, reaviva la fe, la esperanza y la caridad. La vida eterna y la Comunión de los Santos traen consuelo a los que lloran. La circunstancia del funeral ofrece la ocasión para considerar el misterio de la vida y de la muerte, el sentido de la peregrinación terrena, el juicio misericordioso de Dios, la vida que no muere.

**156.** El homileta debe mostrar particular interés por aquellos que, con ocasión de los funerales, asisten a la Celebración Litúrgica, ya sean no católicos o católicos que casi nunca participan en la Eucaristía, o dan la impresión de haber perdido la fe (cf. *Observaciones previas* 18). La escucha de las Sagradas Escrituras, las oraciones y los cantos de la liturgia exequial nutren y expresan también, la fe de la Iglesia.

## APÉNDICE I:

### LA HOMILÍA Y EL CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA

**157.** Una preocupación particular a la que con frecuencia se ha prestado atención en los años posteriores al Concilio Vaticano II, y de modo particular en los Sínodos de los Obispos, está relacionada con la necesidad de ofrecer una mayor doctrina en la predicación. El *Catecismo de la Iglesia Católica* representa, al respecto, un recurso ciertamente útil para el homileta, pero es importante que sea usado conforme a la finalidad de la homilía.

**158.** El *Catecismo Romano* fue publicado bajo la guía de los Padres del Concilio de Trento y, en algunas ediciones incluía también una *Praxis Catechismi* que dividía el contenido del *Catecismo Romano* en base a los Evangelios de los domingos del año. Por ello no sorprende el hecho de que, con la publicación de un nuevo Catecismo en la línea del Concilio Vaticano II, se haya presentado la propuesta de hacer algo similar con el *Catecismo de la Iglesia Católica*. Una iniciativa de este género debe afrontar diversos obstáculos de carácter práctico pero el más importante se refiere a la objeción fundamental según la cual la Liturgia dominical no es una «ocasión» para tener un sermón sobre un argumento que no es acorde al tiempo litúrgico y a sus temas. No obstante, pueden existir razones pastorales específicas que requieran exponer un particular aspecto de la instrucción doctrinal o moral. Estas decisiones exigen prudencia pastoral.

**159.** Por otro lado, las enseñanzas más importantes están relacionadas con el sentido más profundo de las Escrituras que, justamente, se manifiesta cuando la Palabra de Dios es proclamada en la asamblea litúrgica. La tarea del homileta no es la de adecuar las Lecturas de la Misa a un esquema temático predefinido sino invitar a los que le escuchan a reflexionar sobre la Fe de la Iglesia, como emerge de las Escrituras en el contexto de la Celebración Litúrgica.

**160.** Teniendo esto presente, en el Apéndice se ha dispuesto una tabla en la que se indican los números del *Catecismo de la Iglesia Católica* referidos en las lecturas bíblicas de los domingos y de las solemnidades. Los números han sido escogidos porque citan o aluden a lecturas específicas o porque tratan argumentos presentes en las lecturas. El homileta es así estimulado a consultar el *Catecismo* no de un modo simple y rápido sino meditando sobre cómo sus cuatro partes están muy relacionadas. Por ejemplo, en el V domingo A del Tiempo Ordinario, la primera lectura habla de la atención a los pobres, la segunda lectura de la locura de la Cruz y la tercera de los discípulos que son la sal de la tierra y la luz del mundo. Las citas del *Catecismo* las asocian con algunos temas fundamentales: Cristo crucificado es Sabiduría de Dios, contemplado en relación con el problema del mal y de la aparente impotencia de Dios (272); los cristianos están llamados a ser la luz del mundo, a pesar de la presencia del mal y su misión es la de ser semillas de unidad, de esperanza y de salvación para toda la humanidad (782); al compartir el Misterio Pascual de Cristo, significado por el cirio pascual, cuya luz es dada a los nuevos bautizados, nosotros mismos nos convertimos en esta luz (1243); «el mensaje de la salvación, para manifestar ante los hombres su fuerza de verdad y de irradiación, el mensaje de la salvación debe ser autenticado por el testimonio de vida de los cristianos» (2044); testimonio que encuentra una expresión particular en nuestro amor por los pobres (2443-2449). Utilizando el *Catecismo de la Iglesia Católica* de esta manera, el homileta podrá ayudar al pueblo a integrar la Palabra de Dios, la fe de la Iglesia, las exigencias morales del Evangelio y su espiritualidad personal y litúrgica.

## CICLO A

### Primer domingo de Adviento

- CEC 668-677, 769: la tribulación final y la venida de Cristo en gloria
- CEC 451, 671, 1130, 1403, 2817: “¡Ven, Señor Jesús!”
- CEC 2729-2733: la vigilancia humilde del corazón

### Segundo domingo de Adviento

- CEC 522, 711-716, 722: los profetas y la espera del Mesías
- CEC 523, 717-720: la misión de Juan Bautista
- CEC 1427-29: la conversión de los bautizados

### Tercer domingo de Adviento

- CEC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: el gozo
- CEC 227, 2613, 2665, 2772: la paciencia
- CEC 439, 547-550, 1751: la manifestación de Jesús como el Mesías

### Cuarto domingo de Adviento

- CEC 496-507, 495: la maternidad virginal de María
- CEC 437, 456, 484-486, 721-726: María, madre de Dios por obra del Espíritu Santo
- CEC 1846: Jesús viene revelado como Salvador a José
- CEC 445, 648, 695: Cristo, el Hijo de Dios en su Resurrección
- CEC 143-149, 494, 2087: “la obediencia de la fe”

### Solemnidad de la Navidad

- CEC 456-460, 566: “¿Por qué el Verbo se hizo carne?”
- CEC 461-463, 470-478: la Encarnación
- CEC 437, 525-526: el misterio de la Navidad
- CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David
- CEC 65, 102: Dios ha dicho todo en su Verbo
- CEC 333: Cristo encarnado es adorado por los ángeles
- CEC 1159-1162, 2131, 2502: la Encarnación y las imágenes de Cristo

### Sagrada Familia

- CEC 531-534: la Sagrada Familia
- CEC 1655-1658, 2204-2206: la familia cristiana, una Iglesia doméstica
- CEC 2214-2233: los deberes de los miembros de la familia
- CEC 333, 530: la huida a Egipto

### Solemnidad de María, Santísima Madre de Dios

- CEC 464-469: Jesucristo, verdadero Dios y verdadero hombre
- CEC 495, 2677: María es la Madre de Dios
- CEC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: nuestra adopción como hijos de Dios
- CEC 527, 577-582: Jesús observa la Ley y la perfecciona
- CEC 580, 1972: la Ley nueva nos libera de las restricciones de la Ley antigua
- CEC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: por medio del Espíritu Santo podemos llamar a Dios “Abba”
- CEC 430-435, 2666-2668, 2812: el nombre de Jesús

### Segundo domingo después de Navidad

- CEC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: prólogo del Evangelio de Juan
- CEC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Cristo, Sabiduría de Dios
- CEC 158, 283, 1303, 1831, 2500: Dios nos dona la Sabiduría

#### Solemnidad de la Epifanía del Señor

CEC 528, 724: la Epifanía del Señor

CEC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Cristo, luz de las naciones

CEC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: la Iglesia, sacramento de la unidad del género humano

#### Primer domingo de Cuaresma

CEC 394, 538-540, 2119: la tentación de Jesús

CEC 2846-2949: “No nos dejes caer en la tentación”

CEC 385-390, 396-400: la Caída

CEC 359, 402-411, 615: Adán, el Pecado Original; Cristo el nuevo Adán

#### Segundo domingo de Cuaresma

CEC 554-556, 568: la Transfiguración

CEC 59, 145-146, 2570-2571: la obediencia de Abrahán

CEC 706: la promesa de Dios a Abrahán se cumple en Cristo

CEC 2012-2114, 2028, 2813: la llamada a la santidad

#### Tercer domingo de Cuaresma

CEC 1214-1216, 1226-1228: el Bautismo, renacer por medio del agua y del Espíritu

CEC 727-729: Jesús revela al Espíritu Santo

CEC 694, 733-736, 1215, 1999, 2652: el Espíritu Santo, el agua viva, un don de Dios

CEC 604, 733, 1820, 1825, 1992, 2658: Dios toma la iniciativa; la esperanza del Espíritu

#### Cuarto domingo de Cuaresma

CEC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Cristo, luz de las naciones

CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David

CEC 1216: el Bautismo es iluminación

CEC 782, 1243, 2105: los cristianos están llamados a ser la luz del mundo

#### Quinto domingo de Cuaresma

CEC 992-996: la revelación progresiva de la Resurrección

CEC 549, 640, 646: los signos mesiánicos que prefiguran la Resurrección de Cristo

CEC 2603-2604: la oración de Jesús antes de la resurrección de Lázaro

CEC 1002-1004: nuestra experiencia actual de la Resurrección

CEC 1402-1405, 1524: la Eucaristía y la Resurrección

CEC 989-990: la resurrección de la carne

#### Domingo de Ramos y de la Pasión de nuestro Señor Jesucristo

CEC 557-560: la entrada de Jesús en Jerusalén

CEC 602-618: la Pasión de Cristo

CEC 2816: el Señorío de Cristo obtenido por medio de su Muerte y Resurrección

CEC 654, 1067-1068, 1085, 1362: el Misterio Pascual y la Liturgia

#### Jueves Santo – Cena del Señor

CEC 1337-1344: Institución de la Eucaristía

CEC 1359-1361: la Eucaristía como acción de gracias

CEC 610, 1362-1372, 1382, 1436: la Eucaristía como sacrificio

CEC 1373-1381: la presencia real de Cristo en la Eucaristía

CEC 1384-1401, 2837: la Comunión

CEC 1402-1405: La Eucaristía “prenda de la gloria futura”

CEC 611, 1366: la institución del sacerdocio en la Última Cena

#### Viernes Santo – La Pasión del Señor

- CEC 602-618. 1992: la Pasión de Cristo
- CEC 612, 2606, 2741: la oración de Jesús
- CEC 467, 540, 1137: Cristo el sumo sacerdote
- CEC 2825: la obediencia de Cristo y la nuestra

#### Domingo de Pascua – Resurrección del Señor

- CEC 638-655, 989, 1001-1002: la Resurrección de Cristo y nuestra resurrección
- CEC 647, 1167-1170, 1243, 1287: la Pascua, el Día del Señor
- CEC 1212: los Sacramentos de la Iniciación cristiana
- CEC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: el Bautismo
- CEC 1286-1289: la Confirmación
- CEC 1322-1323: la Eucaristía

#### Segundo domingo de Pascua

- CEC 448, 641-646: la aparición del Resucitado
- CEC 1084-1089: la presencia santificante de Cristo resucitado en la Liturgia
- CEC 2177-2178, 1342: la Eucaristía dominical
- CEC 654-655, 1988: nuestro nacimiento a una vida nueva en la Resurrección de Cristo
- CEC 926-984, 1441-1442: “Creo en el perdón de los pecados”
- CEC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: la comunión de los bienes espirituales

#### Tercer domingo de Pascua

- CEC 1346-1347: la Eucaristía y la experiencia de los discípulos en Emaús
- CEC 642-644, 857, 995-996: los Apóstoles y los discípulos testigos de la Resurrección
- CEC 102, 601, 426-429, 2763: Cristo, la clave para interpretar las Escrituras
- CEC 457, 604-605, 608, 615-616, 1476, 1992: Jesús, el cordero ofrecido por nuestros pecados

#### Cuarto domingo de Pascua

- CEC 754, 764, 2665: Cristo, pastor de las ovejas y puerta del redil
- CEC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: el Papa y los obispos como pastores
- CEC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: los sacerdotes como pastores
- CEC 14, 189, 1064, 1226, 1236, 1253-1255, 1427-1429: conversión, fe y Bautismo
- CEC 618, 2447: Cristo, un ejemplo para soportar con paciencia

#### Quinto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Jesús en la Última Cena
- CEC 661, 1025-1026, 2795: Cristo abre para nosotros el camino del cielo
- CEC 151, 1698, 2614, 2466: creer en Jesús
- CEC 1569-1571: la ordenación de los diáconos
- CEC 782, 803, 1141, 1174, 1269, 1322: “la estirpe elegida, el sacerdocio real”

#### Sexto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Jesús en la Última Cena
- CEC 243, 388, 692, 729, 1433, 1848: el Espíritu Santo, consolador/defensor
- CEC 1083, 2670-2672: invocar al Espíritu Santo

#### Solemnidad de la Ascensión del Señor

- CEC 659-672, 697, 792, 965, 2795: la Ascensión

#### Séptimo domingo de Pascua: oración y vida espiritual

- CEC 2746-2751: la oración de Jesús en la Última Cena
- CEC 312, 434, 648, 664: el Padre glorifica a Cristo
- CEC 2614, 2741: Jesús intercede por nosotros
- CEC 726, 2617-2619, 2673-2679: en oración con María

#### Solemnidad de Pentecostés

- CEC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecostés
- CEC 599, 597, 674, 715: el testimonio apostólico de Pentecostés
- CEC 1152, 1226, 1302, 1556: el misterio de Pentecostés continúa en la Iglesia
- CEC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: la Iglesia, comunión en el Espíritu

#### Solemnidad de la Santísima Trinidad

- CEC 202, 232-260, 684, 732: el misterio de la Trinidad
- CEC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: en la Iglesia y en su Liturgia
- CEC 2655, 2664-2672: la Trinidad y la oración
- CEC 2205: la familia, imagen de la Trinidad

#### Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo

- CEC 790, 1003, 1322-1419: la Sagrada Eucaristía
- CEC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: la Eucaristía y la comunión de los fieles
- CEC 1212, 1275, 1436, 2837: la Eucaristía como pan espiritual

#### Solemnidad del Sagrado Corazón de Jesús

- CEC 210-211, 604: la misericordia y la piedad de Dios
- CEC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: el amor de Cristo hacia el prójimo
- CEC 2669: el Corazón de Cristo merece ser adorado
- CEC 766, 1225: la Iglesia nace del costado abierto de Cristo
- CEC 1432, 2100: el amor de Cristo conmueve nuestros corazones

#### Segundo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 604-609: Jesús, el Ángel de Dios que quita el pecado del mundo
- CEC 689-690: la misión del Hijo y del Espíritu Santo

#### Tercer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 551, 765: la elección de los Doce
- CEC 541-543: el Reino de Dios llama y reúne a judíos y gentiles
- CEC 813-822: la unidad de la Iglesia

#### Cuarto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 459, 520-521: Jesús, modelo de las Bienaventuranzas para todos nosotros
- CEC 1716-1724: la vocación a las Bienaventuranzas
- CEC 64, 716: los pobres, los humildes y los “últimos” traen la esperanza del Mesías

#### Quinto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 782: el pueblo de Dios, sal de la tierra y luz del mundo
- CEC 2044-2046: vida moral y testimonio misionero
- CEC 2443-2449: la atención a las obras de misericordia, amor a los pobres
- CEC 1243: los bautizados (neófitos) están llamados a ser luz del mundo
- CEC 272: Cristo crucificado es Sabiduría de Dios

#### Sexto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 577-582: Jesús y la Ley
- CEC 1961-1964: la Ley antigua
- CEC 2064-2068: el Decálogo en la Tradición de la Iglesia



Séptimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 1933, 2303: el amor hacia el prójimo es incompatible con el odio al enemigo
- CEC 2262-2267: la prohibición de hacer mal al prójimo, con la excepción de la legítima defensa
- CEC 2842-2845: oración y perdón de los enemigos
- CEC 2012-2016: la perfección del Padre celeste nos llama a la santidad
- CEC 1265: nos convertimos en templo del Espíritu Santo por medio del Bautismo
- CEC 2684: los santos son el templo del Espíritu Santo

Octavo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 302-314: la Divina Providencia y su papel en la historia
- CEC 2113-2115: la idolatría altera los valores; creer en la Providencia en vez de en la adivinación
- CEC 2632: oración de los fieles, peticiones para la llegada del Reino
- CEC 2830: creer en la Providencia no significa estar ocioso

Noveno domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2822-2827: "Que se haga tu voluntad"
- CEC 2611: La oración de la fe dispone el corazón para hacer la voluntad de Dios
- CEC 1987-1995: la justificación

Décimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 545, 589: Jesús llama y perdona a los pecadores
- CEC 2099-2100: el sacrificio agrada a Dios
- CEC 144-146, 2572: Abrahán un modelo de fe

Undécimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 551,761-766: la Iglesia preparada por el pueblo en el Antiguo Testamento
- CEC 783-786: la Iglesia: un pueblo sacerdotal, profético y real
- CEC 849-865: la misión apostólica de la Iglesia

Duodécimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 852: el Espíritu de Cristo sostiene la misión cristiana
- CEC 905: evangelizar con el testimonio de la vida
- CEC 1808, 1816: el valiente testimonio de la fe supera el miedo y la muerte
- CEC 2471-2474: dar testimonio de la Verdad
- CEC 359, 402-411, 615: Adán, el Pecado Original, Cristo el nuevo Adán

Decimotercer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2232-2233: la primera vocación del cristiano es seguir a Jesús
- CEC 537, 628, 790, 1213, 1226-1228, 1694: el Bautismo, sacrificarse a sí mismo, vivir para Cristo
- CEC 1987: la gracia nos justifica mediante el Bautismo y la fe

Decimocuarto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 514-521: el conocimiento de los misterios de Cristo, nuestra comunión con sus misterios
- CEC 238-242: el Padre viene revelado por el Hijo
- CEC 989-990: la resurrección de la carne

Decimoquinto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 546: Cristo enseña a través de las parábolas
- CEC 1703-1709: la capacidad de conocer y responder a la voz de Dios
- CEC 2006-2011: Dios asocia al hombre a la obra de su gracia
- CEC 1046-1047: la creación, parte del universo nuevo
- CEC 2707: el valor de la meditación

Decimosexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 543-550: el Reino de Dios

CEC 309-314: la bondad de Dios y el escándalo del mal

CEC 825, 827: la mala hierba y la semilla del Evangelio en cada uno de nosotros y en la Iglesia

CEC 1425-1429: la necesidad de una conversión continua

CEC 2630: la oración de petición habla profundamente a través del Espíritu Santo

Decimoséptimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 407: no se puede ignorar el pecado original para discernir la situación humana

CEC 1777-1785: escoger según la conciencia, en acuerdo con la voluntad de Dios

CEC 1786-1789: discernir la voluntad de Dios expresada en la Ley en las situaciones difíciles

CEC 1038-1041: la separación del bien y del mal en el juicio final

CEC 1037: Dios no predestina a nadie a ir al infierno

Decimooctavo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2828-2837: “danos hoy nuestro pan de cada día”

CEC 1335: el milagro de la multiplicación de los panes prefigura la Eucaristía

CEC 1391-1401: los frutos de la comunión

Decimonoveno domingo del Tiempo Ordinario

CEC 164: la fe puede ser puesta a prueba

CEC 272-274: solo la fe se puede unir a los caminos misteriosos de la Providencia

CEC 671-672: en tiempos difíciles, cultivar la confianza, ya que todo está sometido a Cristo

CEC 56-64, 121-122, 218-219: historia de alianzas, el amor de Dios por Israel

CEC 839-840: la relación de la Iglesia con el pueblo hebreo

Vigésimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 543-544: el Reino de Dios anunciado primero a Israel, ahora a todos los que creen

CEC 674: la venida de Cristo esperanza de Israel; su aceptación definitiva del Mesías

CEC 2610: el poder de la invocación hecha con fe sincera

CEC 831, 849: la Iglesia es católica

Vigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 551-553: las llaves del Reino

CEC 880-887: el fundamento de la unidad: el colegio episcopal y su cabeza, el sucesor de Pedro

Vigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 618: Cristo llama a sus discípulos a tomar la cruz y a seguirle

CEC 555, 1460, 2100: la cruz es el camino para entrar en la Gloria de Cristo

CEC 2015: el camino de la perfección pasa por el camino de la cruz

CEC 2427: llevar la cruz en la vida de cada día

Vigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2055: el Decálogo se resume en el mandamiento de amar

CEC 1443-1445: reconciliación con la Iglesia

CEC 2842-2845: “como nosotros perdonamos a los que nos ofenden”

Vigésimo cuarto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 218-221: Dios es amor

CEC 294: Dios manifiesta su gloria por medio de su bondad

CEC 2838-2845: “perdónanos nuestras ofensas”

Vigésimo quinto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 210-211: Dios de misericordia y de piedad

CEC 588-589: Jesús identifica su compasión hacia los pecadores con la de Dios

Vigésimo sexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1807: el hombre justo se distingue por su rectitud habitual hacia el prójimo

CEC 2842: solo el Espíritu Santo puede hacer nuestros los sentimientos de Jesús

CEC 1928-1930, 2425-2426: la obligación de la justicia social

CEC 446-461: el señorío de Cristo

CEC 2822-2827: "hágase tu voluntad"

Vigésimo séptimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 755: la Iglesia es la viña de Dios

CEC 1830-1832: los dones y los frutos del Espíritu Santo

CEC 443: los profetas son los siervos, Cristo es el Hijo

Vigésimo octavo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 543-546: Jesús invita a los pecadores, pero pide la conversión

CEC 1402-1405, 2837: la Eucaristía es la prueba del banquete mesiánico

Vigésimo noveno domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1897-1917: la participación en la esfera social

CEC 2238-2244: los deberes de los ciudadanos

Trigésimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2052-2074: los Diez Mandamientos interpretados a través de un doble amor

CEC 2061-2063: la acción moral es la respuesta a la iniciativa del amor de Dios

Trigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2044: la acción moral y el testimonio cristiano

CEC 876, 1550-1551: el sacerdocio es un servicio; la fragilidad humana de los jefes

Trigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 671-672: estamos esperando que todo le sea sometido

CEC 988-991: los justos vivirán para siempre con Cristo resucitado

CEC 1036, 2612: velamos habitualmente para el retorno del Señor

Trigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2006-2011: nuestro mérito por las obras buenas proviene de la gracia de Dios

CEC 1038-1041: el Juicio final pondrá en evidencia nuestro mérito

CEC 1048-1050: ser laboriosos en espera del retorno del Señor

CEC 1936-1937: la diversidad de los talentos

CEC 2331, 2334: la dignidad de la mujer

CEC 1603-1605: el matrimonio en el orden de la creación

Solemnidad de Nuestro Señor Jesucristo Rey del Universo

CEC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Cristo, Señor y Rey

CEC 678-679, 1001, 1038-1041: Cristo, el juez

CEC 2816-2821: "Venga tu Reino"

## CICLO B

### Primer domingo de Adviento

- CEC 668-677, 769: la tribulación final y la venida de Cristo en gloria
- CEC 451, 671, 1130, 1403, 2817: “¡Ven, Señor Jesús!”
- CEC 35: Dios dona a los hombres la gracia para poder aceptar la revelación y acoger al Mesías
- CEC 827, 1431, 2677, 2839: reconocer que todos somos pecadores

### Segundo domingo de Adviento

- CEC 522, 711-716, 722: los profetas y la espera del Mesías
- CEC 523, 717-720: la misión de Juan Bautista
- CEC 1042-1050: los cielos nuevos y la tierra nueva

### Tercer domingo de Adviento

- CEC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: el gozo
- CEC 713-714: las características del Mesías esperado
- CEC 218-219: el amor de Dios por Israel
- CEC 772, 796: la Iglesia, esposa de Cristo

### Cuarto domingo de Adviento

- CEC 484-494: la Anunciación
- CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David
- CEC 143-149, 494, 2087: “La obediencia de la fe”

### Solemnidad de la Navidad

- CEC 456-460, 566: “¿Por qué el Verbo se hizo carne?”
- CEC 461-463, 470-478: la Encarnación
- CEC 437, 525-526: el misterio de la Navidad
- CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David
- CEC 65, 102: Dios ha dicho todo en su Verbo
- CEC 333: Cristo encarnado es adorado por los ángeles
- CEC 1159-1162, 2131, 2502: la Encarnación y las imágenes de Cristo

### Sagrada Familia

- CEC 531-534: la Sagrada Familia
- CEC 1655-1658, 2204-2206: la familia cristiana, una Iglesia doméstica
- CEC 2214-2233: los deberes de los miembros de la familia
- CEC 529, 583, 695: la Presentación en el Templo
- CEC 144-146, 165, 489, 2572, 2676: Abrahán y Sara, modelos de fe

### Solemnidad de María, Santísima Madre de Dios

- CEC 464-469: Jesucristo, verdadero Dios y verdadero hombre
- CEC 495, 2677: María es la Madre de Dios
- CEC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: nuestra adopción como hijos de Dios
- CEC 527, 577-582: Jesús observa la Ley y la perfecciona
- CEC 580, 1972: la nueva Ley nos libera de las restricciones de la Ley antigua
- CEC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: por medio del Espíritu Santo podemos llamar a Dios “Abba”
- CEC 430-435, 2666-2668, 2812: el nombre de Jesús

Segundo domingo después de Navidad

CEC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: prólogo del Evangelio de Juan  
CEC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Cristo, Sabiduría de Dios  
CEC 158, 283, 1303, 1831, 2500: Dios nos da la Sabiduría

Solemnidad de la Epifanía del Señor

CEC 528, 724: La Epifanía del Señor  
CEC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Cristo luz de las naciones  
CEC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: la Iglesia, sacramento de la unidad del género humano

Primer domingo de Cuaresma

CEC 394, 538-540, 2119: la tentación de Jesús  
CEC 2846-2949: “No nos dejes caer en la tentación”  
CEC 56-58, 71: la Alianza con Noé  
CEC 845, 1094, 1219: el Arca de Noé prefigura la Iglesia y el Bautismo  
CEC 1116, 1129, 1222: Alianza y sacramentos (especialmente el Bautismo)  
CEC 1257, 1811: Dios nos salva por medio del Bautismo

Segundo domingo de Cuaresma

CEC 554-556, 568: la Transfiguración  
CEC 59, 145-146, 2570-2572: la obediencia de Abrahán  
CEC 153-159: las características de la fe  
CEC 2059: Dios manifiesta su Gloria para revelarnos su voluntad  
CEC 603, 1373, 2634, 2852: Cristo es para todos nosotros

Tercer domingo de Cuaresma

CEC 459, 577-582: Jesús y la Ley  
CEC 593, 583-586: el Templo prefigura a Cristo; Él es el Templo  
CEC 1967-1968: la nueva Ley completa la antigua  
CEC 272, 550, 853: la potencia de Cristo revelada en la cruz

Cuarto domingo de Cuaresma

CEC 389, 457-458, 846, 1019, 1507: Cristo, el Salvador  
CEC 679: Cristo es el Señor de la vida eterna  
CEC 55: Dios quiere dar a los hombres la vida eterna  
CEC 710: el exilio de Israel presagio de la Pasión

Quinto domingo de Cuaresma

CEC 606-607: la vida de Cristo se ofrece al Padre  
CEC 542, 607: el deseo de Cristo de dar su vida para nuestra salvación  
CEC 690, 729: el Espíritu glorifica al Hijo, el Hijo glorifica al Padre  
CEC 662, 2853: la Ascensión de Cristo a la gloria es nuestra victoria  
CEC 56-64, 220, 715, 762, 1965: historia de las alianzas

Domingo de Ramos y de la Pasión de Nuestro Señor Jesucristo

CEC 557-560: la entrada de Jesús en Jerusalén  
CEC 602-618: la Pasión de Cristo  
CEC 2816: el señorío de Cristo proviene de su Muerte y Resurrección  
CEC 654, 1067-1068, 1085, 1362: el Misterio Pascual y la Liturgia

#### Jueves Santo – Cena del Señor

- CEC 1337-1344: la institución de la Eucaristía
- CEC 1359-1361: la Eucaristía como acción de gracias
- CEC 610, 1362-1372, 1382, 1436: la Eucaristía como sacrificio
- CEC 1373-1381: la presencia real de Cristo en la Eucaristía
- CEC 1384-1401, 2837: la Comunión
- CEC 1402-1405: la Eucaristía “anticipación de la gloria futura”
- CEC 611, 1366: la Institución del sacerdocio en la Última Cena

#### Viernes Santo – La Pasión del Señor

- CEC 602-618, 1992: la Pasión de Cristo
- CEC 612, 2606, 2741: la oración de Jesús
- CEC 467, 540, 1137: Cristo el sumo sacerdote
- CEC 2825: la obediencia de Cristo y la nuestra

#### Domingo de Pascua – Resurrección del Señor

- CEC 638-655, 989, 1001-1002: la Resurrección de Cristo y nuestra resurrección
- CEC 647, 1167-1170, 1243, 1287: la Pascua, el Día del Señor
- CEC 1212: los Sacramentos de la iniciación cristiana
- CEC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: el Bautismo
- CEC 1286-1289: la Confirmación
- CEC 1322-1323: la Eucaristía

#### Segundo domingo de Pascua

- CEC 448, 641-646: las apariciones de Cristo resucitado
- CEC 1084-1089: la presencia santificante de Cristo resucitado en la Liturgia
- CEC 2177-2178, 1342: la Eucaristía dominical
- CEC 654-655, 1988: nuestro nacimiento a una nueva vida en la Resurrección de Cristo
- CEC 926-984, 1441-1442: “Creo en el perdón de los pecados”
- CEC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: la comunión de los bienes espirituales

#### Tercer domingo de Pascua

- CEC 1346-1347: la Eucaristía y la experiencia de los discípulos en Emaús
- CEC 642-644, 857, 995-996: los Apóstoles y los discípulos dan testimonio de la Resurrección
- CEC 102, 601, 426-429, 2763: Cristo, la llave para interpretar las Escrituras
- CEC 519, 662, 1137: Cristo, nuestro abogado en el cielo

#### Cuarto domingo de Pascua

- CEC 754, 764, 2665: Cristo, pastor de las ovejas y puerta del corral
- CEC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: el Papa y los obispos como pastores
- CEC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: los presbíteros como pastores
- CEC 756: Cristo, la piedra angular
- CEC 1, 104, 239, 1692, 1709, 2009, 2736: ahora somos los hijos adoptivos de Dios

#### Quinto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Cristo en la Última Cena
- CEC 755, 736, 755, 787, 1108, 1988, 2074: Cristo es la vid, nosotros los sarmientos
- CEC 953, 1822-1829: la caridad

#### Sexto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Cristo en la Última Cena
- CEC 214, 218-221, 231, 257, 733, 2331, 2577: Dios es amor
- CEC 1789, 1822-1829, 2067, 2069: el amor a Dios y al prójimo observa los Mandamientos
- CEC 2347, 2709: la amistad con Cristo

Solemnidad de la Ascensión del Señor

CEC 659-672, 697, 792, 965, 2795: la Ascensión

Séptimo domingo de Pascua

CEC 2746-2751: la oración de Cristo en la Última Cena

CEC 2614, 2741: Jesús intercede por nosotros

CEC 611, 2812, 2821: la oración de Jesús nos santifica, especialmente en la Eucaristía

Solemnidad de Pentecostés

CEC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecostés

CEC 599, 597, 674, 715: el testimonio apostólico en Pentecostés

CEC 1152, 1226, 1302, 1556: el misterio de Pentecostés continúa en la Iglesia

CEC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: la Iglesia, comunión en el Espíritu

Solemnidad de la Santísima Trinidad

CEC 202, 232-260, 684, 732: el misterio de la Trinidad

CEC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: en la Iglesia y en su Liturgia

CEC 2655, 2664-2672: la Trinidad y la oración

CEC 2205: la familia, imagen de la Trinidad

Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo

CEC 790, 1003, 1322-1419: la Sagrada Eucaristía

CEC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: la Eucaristía y la comunión de los fieles

CEC 1212, 1275, 1436, 2837: la Eucaristía como pan espiritual

Solemnidad del Santísimo Corazón de Jesús

CEC 210-211, 604: la misericordia de Dios

CEC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: el amor de Cristo hacia el prójimo

CEC 2669: el Corazón de Cristo es digno de adoración

CEC 766, 1225: la Iglesia nace del costado abierto de Cristo

CEC 1432, 2100: el amor de Cristo conmueve nuestros corazones

Segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 462, 516, 2568, 2824: la voluntad del Padre se cumple en Cristo

CEC 543-546: acoger el Reino de Dios, acoger la Palabra de Dios

CEC 873-874: Cristo, fuente de la vocación cristiana

CEC 364, 1004: la dignidad del cuerpo

CEC 1656, 2226: ayudar a los hijos a descubrir su vocación

Tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 51-64: el diseño de la Revelación de Dios

CEC 1427-1433: la conversión interior y continua

CEC 1886-1889: conversión y sociedad

Cuarto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 547-550: Jesús acompaña sus palabras con los milagros

CEC 447, 438, 550: el poder de Jesús sobre los demonios

CEC 64, 762, 2595: la función de Profeta

CEC 922, 1618-1620: la virginidad por el Reino de Dios

Quinto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 547-550: las curaciones, signo del tiempo mesiánico

CEC 1502-1505: Cristo, el que cura

CEC 875, 1122: la necesidad de la predicación

Sexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1474: vivir en Cristo reúne a todos los creyentes en Él  
CEC 1939-1942: la solidaridad humana  
CEC 2288-2291: el respeto de la salud

Séptimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1421, 1441-1442: Cristo cura el alma y el cuerpo  
CEC 987, 1441, 1741: Cristo perdona los pecados  
CEC 1425-1426: la reconciliación después del Bautismo  
CEC 1065: Cristo, nuestro “Amén”

Octavo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 772-773, 796: la Iglesia, misterio de la unión con Dios  
CEC 796: la Iglesia, esposa de Cristo

Noveno domingo del Tiempo Ordinario

CEC 345-349, 582, 2168-2173: el Día del Señor  
CEC 1005-1014, 1470, 1681-1683: vivir y morir en Cristo

Décimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 410-412: el Proto-evangelio  
CEC 374-379: el hombre en el Paraíso  
CEC 385-409: la caída  
CEC 517, 550: Cristo, el exorcista

Undécimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 543-546: el anuncio del Reino de Dios  
CEC 2653-2654, 2660, 2716: escuchar la Palabra acrecienta el Reino de Dios

Duodécimo del Tiempo Ordinario

CEC 423, 464-469: Jesús verdadero Dios y verdadero hombre  
CEC 1814-1816: la fe, don de Dios y la respuesta de los hombres  
CEC 671-672: mantener la fe en las adversidades

Decimotercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 548-549, 646, 994: Cristo resucita a los difuntos  
CEC 1009-1014: la muerte es transformada por Cristo  
CEC 1042-1050: la esperanza de los cielos nuevos y de la tierra nueva

Decimocuarto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2581-2584: los profetas y la conversión del corazón  
CEC 436: Cristo, el profeta  
CEC 162: la perseverancia en la fe  
CEC 268, 273, 1508: el poder se hace perfecto en la debilidad

Decimoquinto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1506-159: los discípulos comparten la misión curativa de Cristo  
CEC 737-741: la Iglesia está llamada a proclamar y testimoniar  
CEC 849-856: origen y amplitud de la misión de la Iglesia  
CEC 1122, 1533: la vocación para la misión  
CEC 693, 698, 706, 1107, 1296: el Espíritu Santo, la promesa y el sello de Dios  
CEC 492: María, elegida antes de la creación del mundo



Decimosexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2302-2306: Cristo nuestra paz

CEC 2437-2442: testimoniar y trabajar por la paz y la justicia

Decimoséptimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1335: el milagro de los panes y los peces prefigura la Eucaristía

CEC 814-815, 949-959: compartir los dones en la comunidad de la Iglesia

Decimooctavo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1333-1336: los signos eucarísticos del pan y del vino

CEC 1691-1696: la vida en Cristo

Decimonoveno domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1341-1344: “Haced esto en conmemoración mía”

CEC 1384-1390: “Tomad y comed todos de él”: la Comunión

Vigésimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1402-1405: la Eucaristía: “anticipación de la gloria futura”

CEC 2828-2837: la Eucaristía, nuestro pan cotidiano

CEC 1336: el escándalo

Vigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 796: la Iglesia, esposa de Cristo

CEC 1061-1065: la fidelidad y el amor absoluto de Dios

CEC 1612-1617, 2360-2365: el matrimonio en el Señor

Vigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC577-582: Cristo y la Ley

CEC 1961-1974: la Ley antigua y el Evangelio

Vigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1503-1505: Cristo, el médico

CEC 1151-1152: los signos asumidos por Cristo, signos sacramentales

CEC 270-271: la misericordia de Dios

Vigésimo cuarto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 713-716: la descripción del Mesías viene revelada en los cantos del Siervo

CEC 440, 571-572, 601: Jesús sufrió y murió por nuestra salvación

CEC 618: nuestra participación en el sacrificio de Cristo

CEC 2044-2046: las obras buenas manifiestan la fe

Vigésimo quinto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 539, 565, 600-605, 713: Cristo, el Siervo de Dios obediente

CEC 786: “servir” en Cristo es “reinar”

CEC 1547, 1551: el sacerdocio ministerial es servicio

CEC 2538-2540: el pecado de envidia

CEC 2302-2306: la defensa de la paz

Vigésimo sexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 821, 1126, 1636: el diálogo ecuménico

CEC 2445-2446, 2536, 2544-2446: el peligro del ansia exagerada de riqueza

CEC 1852: los celos

Vigésimo séptimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 1602-1617, 1643-1651, 2331-2336: la fidelidad conyugal
- CEC 2331-2336: el divorcio
- CEC 1832: la fidelidad, fruto del Espíritu
- CEC 2044, 2147, 2156, 2223, 2787: la fidelidad de los bautizados

Vigésimo octavo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 101-104: Cristo, Palabra única de la Sagrada Escritura
- CEC 131-133: la Sagrada Escritura en la vida de la Iglesia
- CEC 2653-2654: las Escrituras fuente para la oración
- CEC 1723, 2536, 2444-2447: el amor a los pobres

Vigésimo noveno domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 599-609: la muerte redentora de Cristo en el diseño de la salvación
- CEC 520: la humillación de Cristo es para nosotros un modelo a imitar
- CEC 467, 540, 1137: Cristo, el Sumo Sacerdote

Trigésimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 547-550: Jesús manifiesta los signos mesiánicos
- CEC 1814-1816: la fe es un don de Dios
- CEC 2734-2737: la confianza filial en la oración

Trigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2083: los Mandamientos exhortan a la respuesta del amor
- CEC 2052, 2093-2094: el primer Mandamiento
- CEC 1539-1547: el Sacramento del Orden en la economía de la salvación

Trigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 519-521: Cristo ha entregado su vida por nosotros
- CEC 2544-2547: la pobreza de corazón
- CEC 1434, 1438, 1753, 1969, 2447: la limosna
- CEC 2581-2584: Elías y la conversión del corazón
- CEC 1021-1022: el juicio particular

Trigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 1038-1050: el juicio final, la esperanza de los cielos nuevos y de la tierra nueva
- CEC 613-614, 1365-1367: la muerte de Cristo es el sacrificio único y definitivo; la Eucaristía

Solemnidad de Nuestro Señor Jesucristo, Rey del Universo

- CEC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Cristo, Señor y Rey
- CEC 678-679, 1001, 1038-1041: Cristo, el juez
- CEC 2816-2821: “Venga tu Reino”

## CICLO C

### Primer domingo de Adviento

- CEC 668-677, 769: la tribulación final y la venida de Cristo en gloria
- CEC 451, 671, 1130, 1403, 2817: “¡Ven, Señor Jesús!”
- CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David
- CEC 207, 210-214, 270, 1062-1063: Dios es fiel y misericordioso

### Segundo domingo de Adviento

- CEC 522, 711-716, 722: los profetas y la espera del Mesías
- CEC 523, 717-720: la misión de Juan Bautista
- CEC 710: el exilio de Israel presagia la Pasión
- CEC 2532, 2636: la atención de Pablo

### Tercer domingo de Adviento

- CEC 30, 163, 301, 736, 1829, 1832, 2015, 2362: el gozo
- CEC 523-524, 535: Juan prepara el camino al Mesías
- CEC 430-435: Jesús, el Salvador

### Cuarto domingo de Adviento

- CEC 148, 495, 717, 2676: la “Visitación”
- CEC 462, 606-607, 2568, 2824: el Hijo se ha encarnado para cumplir la voluntad del Padre

### Solemnidad de Navidad

- CEC 456-460, 566: “¿Por qué el Verbo se hizo carne?”
- CEC 461-463, 470-478: la Encarnación
- CEC 437, 525-526: el misterio de la Navidad
- CEC 439, 496, 559, 2616: Jesús es el Hijo de David
- CEC 65, 102: Dios ha dicho todo en su Verbo
- CEC 333: Cristo encarnado es adorado por los ángeles
- CEC 1159-1162, 2131, 2502: la Encarnación y las imágenes de Cristo

### Sagrada Familia

- CEC 531-534: la Sagrada Familia
- CEC 1655-1658, 2204-2206: la familia cristiana, una Iglesia doméstica
- CEC 2214-2233: las obligaciones de los miembros de la familia
- CEC 534, 583, 2599: Jesús es hallado en el Templo
- CEC 64, 489, 2578: Ana y Samuel
- CEC 1, 104, 239, 1692, 1709, 2009, 2736: todos somos ahora hijos adoptivos de Dios
- CEC 163, 1023, 1161, 2519, 2772: veremos a Dios “cara a cara” “así como Él es”

### Solemnidad de María Santísima Madre de Dios

- CEC 464-469: Jesucristo, verdadero Dios y verdadero hombre
- CEC 495, 2677: María es la Madre de Dios
- CEC 1, 52, 270, 294, 422, 654, 1709, 2009: nuestra adopción como hijos de Dios
- CEC 527, 577-582: Jesús observa la Ley y la perfecciona
- CEC 580, 1972: la Ley nueva nos libra de las restricciones de la Ley antigua
- CEC 683, 689, 1695, 2766, 2777-2778: por medio del Espíritu Santo podemos llamar a Dios “Abba”
- CEC 430-435, 2666-2668, 2812: el nombre de Jesús

#### Segundo domingo después de Navidad

CEC 151, 241, 291, 423, 445, 456-463, 504-505, 526, 1216, 2466, 2787: el prólogo del Evangelio de Juan  
CEC 272, 295, 299, 474, 721, 1831: Cristo, Sabiduría de Dios  
CEC 158, 283, 1303, 1831, 2500: Dios nos da la Sabiduría

#### Solemnidad de la Epifanía del Señor

CEC 528, 724: la Epifanía del Señor  
CEC 280, 529, 748, 1165, 2466, 2715: Cristo, luz de las naciones  
CEC 60, 442, 674, 755, 767, 774-776, 781, 831: la Iglesia, el sacramento de la unidad del género humano

#### Primer domingo de Cuaresma

CEC 394, 538-540, 2119: la tentación de Jesús  
CEC 2846-2949: “No nos dejes caer en la tentación”  
CEC 1505: Cristo nos libra del mal  
CEC 142-143, 309: la fe es sumisión a Dios, aceptación de Dios, respuesta al mal  
CEC 59-63: Dios forma su pueblo sacerdotal por medio de Abrahán y del Éxodo

#### Segundo domingo de Cuaresma

CEC 554-556, 568: la Transfiguración  
CEC 59, 145-146, 2570-2572: la obediencia de Abrahán  
CEC 1000: la fe nos abre el camino para comprender el misterio de la Resurrección  
CEC 645, 999-1001: la resurrección de la carne

#### Tercer domingo de Cuaresma

CEC 210, 2575-2577: Dios llama a Moisés, escucha la oración de su pueblo  
CEC 1963-1964: la observancia de la Ley prepara a la conversión  
CEC 2851: el mal y sus obras obstaculizan la vía de la salvación  
CEC 128-130, 1094: la lectura hipológica del Antiguo Testamento revela el Nuevo Testamento  
CEC 736, 1108-1109, 1129, 1521, 1724, 1852, 2074, 2516, 2345, 2731: llevar el fruto

#### Cuarto domingo de Cuaresma

CEC 1439, 1465, 1481, 1700, 2839: el Hijo pródigo  
CEC 207, 212, 214: Dios es fiel a sus promesas  
CEC 1441, 1443: Dios perdona los pecados; los pecadores son reintegrados a la comunidad  
CEC 982: la puerta del perdón está siempre abierta para los que se arrepienten  
CEC 1334: el pan cotidiano de Israel es el fruto de la Tierra prometida

#### Quinto domingo de Cuaresma

CEC 430, 545, 589, 1846-1847: Jesús manifiesta la misericordia del Padre  
CEC 133, 428, 648, 989, 1006: la sublime riqueza del conocimiento de Cristo  
CEC 2475-2479: el juicio temerario

#### Domingo de Ramos y de la Pasión de Nuestro Señor Jesucristo

CEC 557-560: la entrada de Jesús en Jerusalén  
CEC 602-618: la Pasión de Cristo  
CEC 2816: el señorío de Cristo proviene de su Muerte y Resurrección  
CEC 654, 1067-1068, 1085, 1362: el Misterio Pascual y la Liturgia

#### Jueves Santo – Cena del Señor

- CEC 1337-1344: la institución de la Eucaristía
- CEC 1359-1361: la Eucaristía como acción de gracias
- CEC 610, 1362-1372, 1382, 1436: la Eucaristía como sacrificio
- CEC 1373-1381: la presencia real de Cristo en la Eucaristía
- CEC 1384-1401, 2837: la Comunión
- CEC 1402-1405: la Eucaristía “anticipación de la gloria futura”
- CEC 611, 1366: la institución del sacerdocio en la Última Cena

#### Viernes Santo – La Pasión del Señor

- CEC 602-618, 1992: la Pasión de Cristo
- CEC 612, 2606, 2741: la oración de Jesús
- CEC 467, 540, 1137: Cristo, el Sumo Sacerdote
- CEC 2825: La obediencia de Cristo y la nuestra

#### Domingo de Pascua – Resurrección del Señor

- CEC 638-655, 989, 1001-1002: la Resurrección de Cristo y nuestra resurrección
- CEC 647, 1167-1170, 1243, 1287: la Pascua, el Día del Señor
- CEC 1212: los Sacramentos de la iniciación cristiana
- CEC 1214-1222, 1226-1228, 1234-1245, 1254: el Bautismo
- CEC 1286-1289: la Confirmación
- CEC 1322-1323: la Eucaristía

#### Segundo domingo de Pascua

- CEC 448, 641-646: las apariciones de Cristo resucitado
- CEC 1084-1089: la presencia santificante de Cristo resucitado en la Liturgia
- CEC 2177-2178, 1342: la Eucaristía dominical
- CEC 654-655, 1988: nuestro nacimiento a una nueva vida en la Resurrección de Cristo
- CEC 926-984, 1441-1442: “Creo en el perdón de los pecados”
- CEC 949-953, 1329, 1342, 2624, 2790: la comunión de los bienes espirituales
- CEC 612, 625, 635, 2854: Cristo, “el Viviente” posee las llaves de la muerte

#### Tercer domingo de Pascua

- CEC 642-644, 857, 995-996: los Apóstoles y los discípulos dan testimonio de la Resurrección
- CEC 553, 641, 881, 1429: Cristo resucitado y Pedro
- CEC 1090, 1137-1139, 1326: la Liturgia celestial

#### Cuarto domingo de Pascua

- CEC 754, 764, 2665: Cristo, pastor de las ovejas y puerta del corral
- CEC 553, 857, 861, 881, 896, 1558, 1561, 1568, 1574: el Papa y los obispos como pastores
- CEC 874, 1120, 1465, 1536, 1548-1551, 1564, 2179, 2686: los presbíteros como pastores
- CEC 60, 442, 543, 674, 724, 755, 775, 781: la Iglesia está compuesta de judíos y gentiles
- CEC 957, 1138, 1173, 2473-2474: la comunión con los mártires

#### Quinto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Cristo en la Última Cena
- CEC 459, 1823, 2074, 2196, 2822, 2842: “como yo os he amado”
- CEC 756, 865, 1042-1050, 2016, 2817: los cielos nuevos y la tierra nueva

#### Sexto domingo de Pascua

- CEC 2746-2751: la oración de Cristo en la Última Cena
- CEC 243, 388, 692, 729, 1433, 1848: el Espíritu Santo, abogado/consolador
- CEC 1965-1974: la nueva Ley perfecciona la Ley antigua
- CEC 865, 869, 1045, 1090, 1198, 2016: la Jerusalén celeste

Solemnidad de la Ascensión del Señor

CEC 659-672, 697, 792, 965, 2795: la Ascensión

Séptimo domingo de Pascua

CEC 521: por medio de Cristo vivimos en comunión con el Padre

CEC 787-790, 795, 1044-1047: la Iglesia es comunión en Cristo y con Cristo

Solemnidad de Pentecostés

CEC 696, 726, 731-732, 737-741, 830, 1076, 1287, 2623: Pentecostés

CEC 599, 597, 674, 715: el testimonio apostólico en Pentecostés

CEC 1152, 1226, 1302, 1556: el misterio de Pentecostés continúa en la Iglesia

CEC 767, 775, 798, 796, 813, 1097, 1108-1109: la Iglesia, comunión del Espíritu

Solemnidad de la Santísima Trinidad

CEC 202, 232-260, 684, 732: el misterio de la Trinidad

CEC 249, 813, 950, 1077-1109, 2845: en la Iglesia y en su Liturgia

CEC 2655, 2664-2672: la Trinidad y la oración

CEC 2205: la familia como imagen de la Trinidad

Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo

CEC 790, 1003, 1322-1419: la Sagrada Eucaristía

CEC 805, 950, 2181-2182, 2637, 2845: la Eucaristía y la comunión de los creyentes

CEC 1212, 1275, 1436, 2837: la Eucaristía, pan espiritual

Solemnidad del Sacratísimo Corazón de Jesús

CEC 210-211, 604: la misericordia de Dios

CEC 430, 478, 545, 589, 1365, 1439, 1825, 1846: el amor de Cristo por el prójimo

CEC 2669: el Corazón de Cristo es digno de adoración

CEC 766, 1225: la Iglesia nace del costado abierto de Cristo

CEC 1432, 2100: el amor de Cristo conmueve a nuestros corazones

Segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 528: en Caná, Cristo se manifiesta como Mesías, Hijo de Dios, el Salvador

CEC 796: la Iglesia, esposa de Cristo

CEC 1612-1617: el matrimonio en el Señor

CEC 2618: la intercesión de María en Caná

CEC 799-801, 951, 2003: los carismas al servicio de la Iglesia

Tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 714: la espera en el Antiguo Testamento del Mesías y del Espíritu

CEC 1965-1974: la nueva Ley y el Evangelio

CEC 106, 108, 515: Dios inspiró a los autores de las Escrituras y a los lectores

CEC 787-795: la Iglesia, el Cuerpo de Cristo

Cuarto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 436, 1241, 1546: Cristo el Profeta

CEC 904-907: nuestra participación en el oficio profético de Cristo

CEC 103-104: la fe, el principio de la vida eterna

CEC 1822-1829: la caridad

CEC 772-773, 953: la comunión en la Iglesia

CEC 314, 1023, 2519: los que están en el cielo verán a Dios “cara a cara”

Quinto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 520, 618, 923, 1618, 1642, 2053: todos estamos llamados a seguir a Cristo  
CEC 2144, 2732: el temor de la presencia de Dios contra la presunción  
CEC 631-644: los Apóstoles testigos de la Resurrección

Sexto domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1820: la esperanza cristiana se desarrolla en el anuncio de las Bienaventuranzas  
CEC 2544-2547: la pobreza de corazón; el Señor se entristece por los ricos  
CEC 655, 989-991, 1002-1003: la esperanza en la Resurrección

Séptimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 210-211: Dios de la misericordia  
CEC 1825, 1935, 1968, 2303, 2647, 2842-2845: el perdón de los enemigos  
CEC 359, 504: Cristo, el nuevo Adán

Octavo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 2563: el corazón es la demora de la verdad  
CEC 1755-1756: los buenos actos y los malos actos  
CEC 1783-1794: la formación de la conciencia y la decisión según la conciencia  
CEC 2690: la dirección espiritual  
CEC 1009-1013: el sentido cristiano de la muerte

Noveno domingo del Tiempo Ordinario

CEC 543-546: todos los hombres estamos llamados a entrar en el Reino de Dios  
CEC 774-776: la Iglesia, sacramento universal de la salvación  
CEC 2580: la oración de la dedicación del Templo de Salomón  
CEC 583-586: Jesús y el Templo

Décimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 646, 994: resucitando a los muertos, Cristo anuncia su Resurrección  
CEC 1681: el sentido cristiano de la muerte asociado a la Resurrección  
CEC 2583: Elías y la viuda  
CEC 2637: Cristo libera a la creación del pecado y de la muerte

Undécimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 1441-1442: solo Dios perdona el pecado  
CEC 1987-1995: la justificación  
CEC 2517-1519: la purificación del corazón  
CEC 1481, 1736, 2538: David y Natán

Duodécimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 599-605: la muerte redentora de Cristo en el diseño divino de la salvación  
CEC 1435: tomar la propia cruz, cada día, y seguir a Jesús  
CEC 787-791: la Iglesia en comunión con Cristo  
CEC 1425, 1227, 1243, 2348: “revestirse de Cristo”; el Bautismo, la castidad

Decimotercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 587: la subida de Jesús a Jerusalén para su Muerte y Resurrección  
CEC 2052-2055: “Maestro, ¿qué tengo que hacer...?”  
CEC 1036, 1816: la necesidad del discipulado

Decimocuarto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 541-546: el Reino de Dios está cerca
- CEC 787, 858-859: los Apóstoles están asociados a la misión de Cristo
- CEC 2122: “el operario tiene derecho a su salario”
- CEC 2816-2821: “Venga tu Reino”
- CEC 555, 1816, 2015: el camino para seguir a Cristo pasa por la cruz

Decimoquinto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 299, 381: el hombre ha sido creado a imagen de Dios; el primogénito
- CEC 1931-1933: el prójimo tiene que ser considerado como “otro yo”
- CEC 2447: las obras de misericordia corporal
- CEC 1465: en la celebración del Sacramento de la Penitencia el sacerdote es como el buen samaritano
- CEC 203, 291, 331, 703: el Verbo y la creación, visible e invisible

Decimosexto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2571: la hospitalidad de Abrahán
- CEC 2241: acoger al extranjero
- CEC 2709-2719: la contemplación
- CEC 618, 1508: participar del sufrimiento del Cuerpo de Cristo
- CEC 568, 772: “la esperanza de la gloria” en la Iglesia y en sus sacramentos

Decimoséptimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2634-2636: la oración de intercesión
- CEC 2566-2567: la llamada universal a la oración
- CEC 2761-2772: la oración del Señor, la síntesis de todo el Evangelio
- CEC 2609-2610, 2613, 2777-2785: dirigirse a Dios con perseverancia y confianza filial
- CEC 2654: *lectio divina*
- CEC 537, 628, 1002, 1227: sepultados y resucitados en el Bautismo

Decimooctavo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 661, 1042-1050, 1821: la esperanza en los cielos nuevos y la tierra nueva
- CEC 2535-2540, 2547, 2728: el desorden de las concupiscencias

Decimonoveno domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 144-149: la obediencia de la fe
- CEC 1817-1821: la virtud de la esperanza
- CEC 2729-2733: la oración, humilde vigilancia del corazón
- CEC 144-146, 165, 2572, 2676: Abrahán, modelo de fe

Vigésimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 575-576: Cristo, un “signo de contradicción”
- CEC 1816: el discípulo debe dar testimonio de la fe con autenticidad y valentía
- CEC 2471-2474: dar testimonio de la Verdad
- CEC 946-957, 1370, 2683-2684: nuestra comunión con los santos
- CEC 1161: las imágenes sagradas manifiestan “el gran número de los testigos”

Vigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 543-546: todos los hombres estamos llamados a entrar en el Reino de Dios
- CEC 774-776: la Iglesia, sacramento universal de la salvación
- CEC 2825-2827: seguir la voluntad del Padre para entrar en el Reino de los cielos
- CEC 853, 1036, 1344, 1889, 2656: el camino estrecho



Vigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 525-526: la Encarnación, un misterio de humildad
- CEC 2535-2540: el desorden de las concupiscencias
- CEC 2546, 2559, 2631, 2713: la oración nos llama a la humildad y a la pobreza de espíritu
- CEC1090, 1137-1139: nuestra participación en la Liturgia celeste
- CEC 2188: el domingo nos hace partícipes en la asamblea festiva del cielo

Vigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 273, 300, 314: la trascendencia de Dios
- CEC 36-43: el conocimiento de Dios según la Iglesia
- CEC 2544: preferir a Cristo antes que a todo y a todos
- CEC 914-919, 93-932: seguir a Cristo en la vida consagrada

Vigésimo cuarto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 210-211: Dios de la misericordia
- CEC 604-605, 1846-1848: Dios tiene la iniciativa de la Redención
- CEC 1439, 1700, 2839: el hijo pródigo, ejemplo de conversión
- CEC 1465, 1481: el hijo pródigo y el Sacramento de la Penitencia

Vigésimo quinto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2407-2414: el respeto de los bienes ajenos
- CEC 2443-2449: el amor a los pobres
- CEC 2635: orar en favor del otro, no por los propios intereses
- CEC 65-67, 480, 667: Cristo, nuestro Mediador
- CEC 2113, 2424, 2848: nadie puede servir a dos señores
- CEC 1900, 2636: la intercesión por las autoridades

Vigésimo sexto domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 1939-1942: la solidaridad humana
- CEC 2437-2449: la solidaridad entre las naciones, el amor a los pobres
- CEC 2831: el hambre en el mundo, solidaridad y oración
- CEC 633, 1021, 2463, 2831: Lázaro
- CEC 1033-1037: el Infierno

Vigésimo séptimo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 153-165, 2087-2089: la fe
- CEC 84: el depósito de la fe confiado a la Iglesia
- CEC 91-93: el sentido sobrenatural de la fe

Vigésimo octavo domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 1503-1505, 2616: Cristo, el médico
- CEC 543-550, 1151: los signos del Reino de Dios
- CEC 224, 2637-2638: la acción de gracias
- CEC 1010: el sentido cristiano de la muerte

Vigésimo noveno domingo del Tiempo Ordinario

- CEC 2574-2577: Moisés y la oración de intercesión
- CEC 2629-2633: la oración de petición
- CEC 2653-2654: la Palabra de Dios, fuente de oración
- CEC 2816-2821: “Venga tu Reino”
- CEC 875: la necesidad de la predicación

Trigésimo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 588, 2559, 2613, 2631: la humildad es el fundamento de la oración

CEC 2616: Jesús satisface la oración de la fe

CEC 2628: la adoración, la disposición del hombre que se reconoce criatura delante del Señor

CEC 2631: la oración de perdón es el primer motivo de la oración de petición

Trigésimo primer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 293-294, 299, 341, 353: el universo ha sido creado para gloria de Dios

CEC 1459, 2412, 2487: la reparación

Trigésimo segundo domingo del Tiempo Ordinario

CEC 992-996: la revelación progresiva de la Resurrección

CEC 997-1004: nuestra resurrección en Cristo

CEC 1023-1029: el cielo

CEC 1030-1032: la purificación final o Purgatorio

Trigésimo tercer domingo del Tiempo Ordinario

CEC 162-165: la perseverancia en la fe; la fe, inicio de la vida eterna

CEC 675-677: la última prueba de la Iglesia

CEC 307, 531, 2427-2429: el trabajo humano que redime

CEC 673, 1001, 2730: el último día

Solemnidad de Nuestro Señor Jesucristo Rey del Universo

CEC 440, 446-451, 668-672, 783, 786, 908, 2105, 2628: Cristo, Señor y Rey

CEC 678-679, 1001, 1038-1041: Cristo juez

CEC 2816-2821: “Venga tu Reino”

## Otros días festivos (CEC 2177)

19 de marzo: Solemnidad de San José

CEC 437, 497, 532-534, 1014, 1846, 2177: San José

CEC 2214-2220: los deberes de los hijos y de sus progenitores

29 de junio: Solemnidad de los santos Apóstoles Pedro y Pablo

CEC 153, 424, 440, 442, 552, 765, 880-881: San Pedro

CEC 442, 601, 639, 642, 1508, 2632-2633, 2636, 2638: San Pablo

15 de agosto: Solemnidad de la Asunción de la Bienaventurada Virgen María

CEC 411, 966-971, 974-975, 2853: María, la nueva Eva, es ascendida a los cielos

CEC 773, 829, 967, 972: María, imagen escatológica de la Iglesia

CEC 2673-2679: en oración con María

1 de noviembre: Solemnidad de Todos los Santos

CEC 61, 946-962, 1090, 1137-1139, 1370: la Iglesia, comunión de los santos

CEC 956, 2683: la intercesión de los santos

CEC 828, 867, 1173, 2030, 2683-2684: los santos, ejemplos de santidad

8 de diciembre: Solemnidad de la Inmaculada Concepción de la Beata Virgen María

CEC 411, 489-493, 722, 2001, 2853: la preparación de Dios, la Inmaculada Concepción

## APÉNDICE II

### FUENTES ECLESIALES POST-CONCILIARES RELEVANTES SOBRE LA PREDICACIÓN

#### CONCILIO VATICANO II

- Constitución sobre la Sagrada Liturgia *Sacrosanctum Concilium*: 7, 24, 35, 52, 56
- Constitución dogmática sobre la Iglesia *Lumen gentium*: 25
- Constitución dogmática sobre la Revelación divina *Dei Verbum*: 7-13, 21, 25
- Constitución pastoral sobre la Iglesia en el mundo moderno *Gaudium et spes*: 58
- Decreto sobre la actividad misionera de la Iglesia *Ad gentes*: 6
- Decreto sobre el ministerio y la vida de los sacerdotes *Presbyterorum ordinis*: 4,18

#### MAGISTERIO PAPAL

##### PABLO VI

- Encíclica *Mysterium fidei*: 36
- Exhortación apostólica *Evangelium nuntiandi*: 43, 75-76, 78-79

##### JUAN PABLO II

- Exhortación apostólica *Catechesis tradendae*: 48
- Exhortación apostólica *Pastores dabo vobis*: 26
- Exhortación apostólica *Pastores gregis*: 15
- Carta apostólica *Dies Domini*: 39-41
- Carta apostólica *Novo millennio ineunte*: 39-40

##### BENEDICTO XVI

- Exhortación apostólica *Sacramentum caritatis*: 45-46
- Exhortación apostólica *Verbum Domini*: 52-71

##### FRANCISCO

- Exhortación apostólica *Evangelii gaudium*: 135-159

#### LIBROS LITÚRGICOS

- Ordenación General del Misal Romano*: 29, 57, 65-66
- Leccionario, Introducción*: 4-31, 38-48, 58-110
- Ritual de las Exequias, Premisa general*: 18
- Ritual del Matrimonio*: 64

CÓDIGO DE DERECHO CANÓNICO

Cánones 762, 767-769

DOCUMENTOS DE LAS CONGREGACIONES DE LA CURIA ROMANA

Sagrada Congregación de Ritos, Instrucción *Inter oecumenici* (26 noviembre 1964): 53-55

Sagrada Congregación de Ritos, Instrucción *Eucharisticum mysterium* (25 mayo 1967): 10

Congregación para el Culto Divino, Instrucción *Liturgicae instaurationes* (5 septiembre 1970): 2

Congregación para el Clero, *Directorio catequético general* (11 de abril de 1971): 13

Congregación para el Clero, *Directorio para el ministerio y la vida de los presbíteros* (31 enero 1994): 45-46

Congregación para los obispos, *Apostolorum successores* (22 febrero 2004): 119-122